

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله



ابن جبر العليم ذي الجلال والإكرام
الشيخ الفاضل الميرزا محمد باقر

والطبع كاش. احمد ابن
ميرزا امير اللكنو

من فقه في الصلاة فليعد الوضوء لصلاة

لعمري انما الشك في الصلاة هو في الوضوء لا في الصلاة



ابن حجر العسقلاني رحمه الله تعالى

في الجرح كثر اجد انتم مبرور الله

[illegible]

[illegible]

بعد سلامه يبطل وضوءه والخلاف مبني على انه بعد سلام الامام هل هو في الصلاة الى ان يستلم نفسه ولا
وفي البدء ان قهقهه الامام في القوم مع الوضوء شر لا امام يبطل طهارة الكل وان قهقهه الامام او لا ثم القوم تنقض
وضوءه لا ونهرو في قهقهه القدي ولو قهقهه بعد سلام الامام مستهلا فسد طهارته على الجميع على خلاف ما في الخلاصة
بخلاف ما كبه حديثه عدا وجه الفرق على ما في البحر ان كل امر قاطع للصلاة لا يفسد بها اذ لم ينفذ شرط الصلاة
وهو الطهارة فلم يفسد به شيء من صلاة المأمورين لو صبوا قاطعاً فيلتنقض وضوءهم لقهقهته ثم يخلون حديثه
عند القنوت الطهارة فافسد جزءاً بلا فيه فيفسد من صلاة المأمورين كل ما لا ينفذ قهقهته بعد ذلك تكون بعد الخروج
من الصلاة فلا تنقض وقولنا من اجزاء الصلاة احذر ان يخرج اذا قهقهه خارج الصلاة فانها لا تنقض الوضوء ولا
القهقهة في سجدة التلاوة لا تنقضه كافي للنية وقولنا المطلقة احذر ان يخرج من صلاة الجنان لان الحديث وخرج في
صلاة مطلقة اما في واقعة الحال فظاهر اما في مثل حديث ابن عمر فان نطق الصلاة مطلق والمطلق ينصرف
الى لغز الكامل فيكون المرجح خلافه كقولهم وما كان خلافاً لقياسه عليه غيره كافي لغنية ولو
قهقهه في الصلاة التي صلاها بالامانة بعد زوالها عن النقل والفرس حيث يجوز تنقض الوضوء ايضاً ولو اولى بتأجيل
في المصداق كافي لا ينقض وضوءه عنه لعدم جواز صلاته وقال ابو يوسف ينقض لصحة صلاته عنه ومن
مسائل الامتحان ما في المخرج من انه لو نسي بيان السهم فقهقه قبل القيام الى الصلاة تنقض وضوءه وبعد ذلك
ابطال الصلاة بالقيام اليها كذا في البحر الرائق وفيه ايضا ان كان شاكراً في صلاة فرض بطل الوضوء قهقهه
فمن قال يبطلان الاصل لا تنقض طهارة عنده ومن قال بعدم تنقضها اذا تكررت فالتكثير قريب فرض ودخل وقت
العصر في الجمعة او طلعت الشمس في الجمعة من اقدمى امام لا يحرم اقتداء به شرقيه لا ينقض وضوءه اتفاقاً وكذا
من قهقهه بعد بطلان صلاته كذا في الخاتمة انتهى وقولنا تنقض الوضوء احذر ان يخرج عن الغسل فان الغسل في القهقهه
في صلاته لا تبطل طهارة غسله ولا تجب عليه عادة غسله كافي جامع الضوابط وادعى صاحب البحر اتفاقهم
عليه وجهه ان النص وخرج في الوضوء فقط فلا يلحق به غيره وقولنا المستقل احذر ان يخرج عن الوضوء الذي في كل
قائه لو قهقهه الغسل من اجل وضوءه اختلوا فيه فقيل لا يبطل وضوءه كالا يبطل غسله فله ان يغسل من غير وضوء
وقيل تبطل طهارة الاعضاء كذا في المجتبى وفي البحر اختلوا اهل تنقض الوضوء الذي في غسل الغسل فعلى قول عامة
المشائخ لا تنقض صحته للتأخير ونكفاضي حاز التنقض عقوبة له مما اتفقهم على بطلان صلاته كانه عليه في الصلاة
وفي قهقهه الباقي في الطريق بعد الوضوء واما في المخرج وجزء الزيلع بالتنقض قبل وهو الاحوط انتهى وقولنا
وما يقوم مقامه كادخال التسليم فانها تنقض الوضوء تنقض التسليم ايضاً كافي المجتبى وجامع الضوابط وغيرهما
خاصة في حكم التسليم والغسل والقهقهة احصا التسليم فيومبكر لا يرب فيه وعليه كانت السيدة النورية
على صاحبها افضل الصلاة والتحية فرمى الترمذي في الشمايل عن حديث عبد الله بن الحارث قال سألت
احداً من تنبيه من رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم عن حديثه ايضاً ما كان فحك رسول الله صلى الله
عليه وعلى آله وسلم لا تنبيه من حديث جابر بن سمرة كان رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم لا ينطق بالنية
قال شريح الشمايل هذا المصير على ما كالب حوا له ولا ينفذ ثبت منه الغسل وفصل بعضه به انه كان يغسل

في امور لا يخرج ويتيسر في امور الدنيا ومقتضى استثناء التيسر من فضلك انه منه وهو كذلك فان التيسر من الضحك
بمنزلة السنة من النوم قال الله تعالى فتبسروا حكاي فتبسروا عن من الضحك واحدا الضحك فهو ايضا مباح
الا ان يكون من غير عجب ويكثر **وقال** ثابت فضلك صلى الله عليه وعلى آله وسلم حتى بدت نواجه في عدة
مواضع اخرجها البخاري وغيره **وقال** الله تعالى فضحك اي فضحك سائر زوجة ابراهيم على نبينا وعليه
الصلاة والسلام **وقال** تعالى فتبسروا حكاي فتبسروا سليمان شاعر في الضحك وسري البغوي في
معالم التنزيل في تفسير قوله تعالى والله هو الضحك وبكى بسنده عن سالك قال قلت لابي بن سهر اكنتم تجالس النبي
صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال نعم وكان اصحابه يجلسون فينا كشدة ون الشعر يذكر من اشياء من امر الجاهلية
فيضحكون وكان يتبسروهم وسري ابو نعيم في حلية الاولياء بسنده عن قتادة قال سئل ابن عمر هل كان احدا
رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يضحك قال نعم ولا يمان في قلوبهم وعظم من الجبال وسري البخاري
وابو جازة والترمذي والنسائي وغيرهم ضحك فاطمة رضي الله تعالى عنها حين اخبر رسول الله في مرض موته
بانها سرج اهل الحوقا به بعد ما بكت حين اخبره بقرب وفاته وسري البخاري والترمذي من حديث ابن عمر
وابن عمر ويحك من حديث جديك النعم بن ابي شعبة واحمد والترمذي والبخاري وسام والترمذي والنسائي وابن
ساجة وابن حبان البغوي في معالم التنزيل وابن منذر من حديث النعم الفقيه ابو الليث من حديث ابن عمر والترمذي
وابن ساجة من حديث ابن ذريرة قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا
ولبكيتم كثيرا وسري الفقيه ابو الليث في تنبيه الغافلين بسنده الى سفيان بن عيينة انه قال عيسى بن مريم
على نبينا وعليه الصلاة والسلام للحواريين انفسكم يفتضحون من الجمل الضحك من غير عجب والتجهر من غير سحر
وبسنده الى اسحق بن منصور قال لما قال في المفسر موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام قال له موسى عظمي فقال
يا موسى لا تضحك من غير عجب لا تنسب على الخاطي خطيئته وسري ابو نعيم في الحلية عن الحسن البصري انه قال
ضحك المؤمن عظم من قلبه وكثرة الضحك ثيب القلب وفي تنبيه الغافلين سري والثقة بن اسحق عن ابي حمزة
انه قال له رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم اقل الضحك فان كثرة الضحك ثيب القلب وسري مالك بن
حبيب عن ابي جعفر بن قيس انه قال قال علي بن ابي طالب من كثرة ضحكك قلت هيبته ومن كثرة فحشه استغف به ومن
كثرة كلامه كثرة سقطه وسري عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال اربعة ثيب القلب كثرة الاكل وكثرة
النوم وكثرة الكلام وكثرة الضحك انتهى **وقال** الصلاة عبد الوهاب الشعراني في كتابه تنبيه المغترين من اجل
قال الضحك عدم الفرح وقد كان عبد الله بن مسعود يقول عجب من ضحكك ومن سرائره النكروا كان الفضيل
يقول رب ضحكك واكتائه قد خرجت من عند القصار وكان السري يقول مع كل ضحك شيطان وقد مر من العبدية
على شبان يضحكون وعليهم شياك جهون فقال لبي سحابة الله لباس العباكين وضحك الغافلين واحدا القهقهة
فهو قهقهة وسري قال البغوي في تفسير قوله تعالى ما لك الا يذاكر من غير ذكرك ولا يذاكرها قال ابن
عباس المصنف في التيسر والكثرة العتمة وفي تنبيه الغافلين ايالك والعتمة فان فيه تمكينا فمات اوله ان يذم
العلماء والعقلاء والثاني ان يحتمل في عليان لسفاهة والثالث انك ان كنت جاهلا ازاد جاهلك وان كنت علما

عن
ابن عمر
عن النبي
صلى الله عليه
وسلم

نقص علمك لانه سري في الخبر ان العالم اذا خطى حجر من العلم حجة يعني من العلم لعضده والله ان غير نسيان
 الذي يوجب الختام من رفيه جورة على الذنوب والسادس فيه نسيان الموت والسادس ان عليك وزنه من فضلك فيضلك
 والثامن ان يجزيه بالضمك القليل والله يا ابا اليكدا الكثير في الكثرة انتهى وفي حواشي شمس الوقاية ليشتمك السلام
 العموي اصله انه ذكر في عهد الاسلام ان القصة غايب الصلاة حرام وعند البعض كبيرة لكن كتبنا لقاضي المفتي
 في زعمنا على ظهر الجمل الاول من الهادية لقلا من الجامع الصغير لا ييسر انهما مباح الا انها محظورة الصلاة وتقتل
 عن جدي من قبل الام عبد العزيز لا يهري انه وجد في الجامع الصغير هذه القصة غايب الصلاة حلال خلافا
 للبعض لكنه لم ينسب اليه حدث انتهى هذا آخر الكلام في هذا المرام على الله التوكل وبه الاعتماد وكان ذلك يوم
 الثلاثاء التاسع عشر من الجادى الاخر من شهر ربيع ثمان وشكنا بعد االفك المائتين من الهجرة واخره عوانا
 ان الحمد لله رب العالمين والصلاة على سيدنا محمد وآله اجمعين

حالة الشيخ الباقى

يا رب انا حاكم انت محمدي واصل على النبي المختار صاحب الخوض الموضوعة والحمد لله وحده والشاكرين في اليوم المشهور
 اصابعه فيقول من لا خلاف له الا السيئات ولا يمنع له الا كسب المنطيات والكفى باكب المنكات والله عو
 يعبد المسمى الانصاري الا يوتي الكهنوى المنفعة هذه سهالة موسومة بخير الخبر في اذان تحيى البشر
 حقت فيها ما اكثر السؤال عنه وهو انه هل ياتش رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم باذان بنفسه النفيس
 راجيا من الله تعالى ان يجعله من اهل التقديس فاقول اختلف في فيه على قولين فمنهم كالا مام محي الدين النوى
 رابعا من مسائل الى ثبوت هذه السنة من رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ومنهم من انقضى سنة
 امر به رسول الله عليه وعلى آله وسلم ولم يفعلها فاجاب بانه الا اذن وسري الترمذي في جامع من باب
 الصلوة على الدابة حديثنا يحيى بن موسى بن شاذلية بن سواد حديثنا عن ابراهيم بن كثير بن زياد عن عمرو بن عثمان
 بن يحيى بن مرة عن ابيه عن جده انه كان اوضح النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم في سفر فالتفتوا الى مضيق فحضر
 الصلوة فطرح السهم من فوقه والبلية من اسفل منه وقاد رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وهو على الدابة
 واقام فقدم على لحيته فسلطه يدهم يدهم لا يما ويجعل السهم من الكوع قال الترمذي هذا حديث غريب تفرد به
 عمرو بن العاص بن العاص لا يصرح لا من حديثه انتهى واصا قول السميل وي الترمذي بطريقه وسري الترمذي في جامع
 بطريقه على ابن هريز بن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم وقاد في سفر الحديث فتركة عن قبله وعن قلمه مستطليه
 لانه ليس هذا الحديث في جامع الترمذي من رواية ابي هريرة انما هو من حديث يعقوب بن مرة بن وهيب بن كثير الشافعي
 حسن باح تحت الشجرة وشبه الحديث وما بعد ما قبله على خلاف التسلسل في الواهب المدينة وفي تهذيب التهذيب

مرة فقال حي على الفلاح وهذه رواية لا تقبل لتاويل انتهى **قال** الشافعي هذا الذي يخرج فيه بالتعب ولا خلاف
 عنده والقراصا احسن قوله على انتهى **اقول** وبالله التوفيق ومنه الوصول الى التحقيق انما الخلاف في اذان الصلوة
 هل ياشهر به رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم او اما ما علق الاذان فلا شك في مباشرته به لما ثبت
 في رواية ابى حازم والترمذي وصححه واسجد عن ابى رافع قال سأيت رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم الاذان
 في اذان الحسن بن علي حين ولدته فاطمة ووقع في رواية تاسد الحسين مع هذا فعملت رواية سعيد بن منصور
 على هذا الاذان لم يبعد بل لظاهره هو هذا فانه وقع فيه فقال حي على الفلاح ولو كان اذان الصلوة لم يجر الي هذا
 التصريح لان الاذان لا يكون بدون التعليلين نعم يتوهم عدمه في اذان المولد لعدم الطلب فيه للصلاة قصور
 الراوي بذلك فليسبق بقول السيوطي هذه رواية لا تقبل لتاويل بحال **وبالحمل** في مباشرة الرسول صلى الله عليه
 وعلى آله وسلم بالاذان فلا ذن المولى ثابت قطعا واما مباشرة باذان الصلوة فنحن نتوقف الى الآن في ذلك لان
 قد عرفت حال رواية الترمذي التي هي نفس فيه واما رواية سعيد بن منصور فليست نصا فيه فاحفظه لعل الله يحدث
 بعد ذلك امرنا **بليغ** بان ينشط اليها اذان ويضرب بالاطلاع عليها الاذنان الاولى قد يقال ما السبب في
 ترك البني صلى الله عليه وعلى آله وسلم هذه العبادة وعدم مواظبتها عليها مع ورود فضلها الموعود في ما يجب ان
 الحصة كرامة مسلم عن معاوية بن ربيعة قال قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم المولدون اهل
 الناس عن ابيهم القيمة ورواية الترمذي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم من قرأ
 سبع سنين محسب اكتب له برأ من النار ورواية ابن ماجة والدارقطني وقال الحاكم رحمه الله على شرط البخاري وصحة
 المأخذ عبد العظيم المندري في كتاب الترمذي والترهيب عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم
 من قرأ ثلث عشرة سنة وجبت له الجنة وكتب له بها دينه في كل يوم ستون حسنة وكل قامة ثلثون حسنة
والجواب انهم في كرم ان ذلك وجوها منها ان معنى على الفلاح حي على الصلوة قبل الاذان الصلوة فلو اذن
 رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم لوجب له الاجابة فيفضي ذلك الى التحريم وفيه انه ليس المقصد من الصلوة
 المحض هو صحتها القصد الاعلام بدخول وقت الصلوة المفروضة ومنها ما فكر به ابو الحسن الشاذلي في شرح كتاب
 الترغيب انما لم يباشروا لان فيه شأنا وتركيبا للجنس وهي غير مستحسنة **و** محمد وشبان عدم الاستحسان انما هو
 اذ كان ذلك من انما هو على الصلوة والسلام بعزل عن ذلك وانما يكون منه تحديا بالنعمة وهو جائز هل تحسن
 بقوله تعالى واما بنحو ذلك فحدث ومنها انه انما هو اطلب عليه عاقبة ان يعتقد ان محمدا غيره اذا قال شهد ان
 محمدا رسول الله وفيه انه قد ثبت في بعض الاحاديث الصحيحة تصحيح شهادته برسالته اليه وسر القسمة
 الدارقطني في الغيلانيات عن لقاسم بن محمد قال علمتني عائشة الشهادتين لله والصلوات والطيبات لاسلامه عليه
 امها النبي صرح الله ويحك انما السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين شهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده
 ورسوله وقالت هذا الشاهد رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم **قال** النووي فيه فائدة حسنة وهي ان تشهد
 عليه الصلوة والسلام مثل تشهدنا انتهى **ولنقل** القسطلاني عن الحافظ ابن حجر انه قال كان لنزول يشر به المأخذ
 من ما وقع من الرعية انه عليه الصلوة والسلام كان يقول في الشهادتين شهد ان لا اله الا الله ورسوله **وقال** ابن حجر انما

احاديث الشريفة لا اهل لذلك بل القاطن للشهد متواتر عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم انه كان يقول اشهد ان محمدا عبده ورسوله انتهى **والحاصل** انه ورح في بعض الروايات انه كان يشهد برسالة الله بكسمة فكذا ذلك لو قال في الاذان مثل ذلك لم يكن فيه باس وصحتها وهو اصح وهو العذر عن قول الخلفاء الراشدين هذه الصياغة ما ذكره ابن عبد السلام من انه كانت عادة النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم انه اذا عمل عملا واطب عليه وكان هو قائما باعباء الرسالة ومصالح الشريعة كالقتال والفصل بين الناس وغير ذلك الى ان انتهى خير من الاذان فلما واطب على الاذان لوقع الخلل في هذه الامور المهمة **والتنبيه الثاني** من اذن لرسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم خمسة بلال وابن مسكوتوم وشهد القرظ وابو محمد وسرع وزياد بن الحارث الصديقي اما **بلال** فهو ابن رباب بن نفيع الرامي الملهة ونخلة البأ الموحدة فالف فحما مملعة اسم حامة بفتح الحاء مملعة ونخلة الميم صحابية اصله حبشة اشتهر ابو بكر وكان مولى له وكان ملازما لرسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم واذن له في المدينة وسفارة وبعد الفقه ولم يؤذن بعد ذلك لاحد من الخلفاء الا ان عمرا بن قيس الشام ودخلها اذن له وروى ابن عساکر بسند جيد ان بلالا انزل بداريا رأى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم في المنام يقول يا بلال اما ان لك ان ترؤس في قانتة حزينا فركب راحلته اتي قبر النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم فيك فاقبل الحسن والحسين فحبل قبيلهما فقال لا تنم في الجمع الاذان قصصا الموضع الذي كان يؤذن فيه فلما قال الله اكبر ارتجف المدينة فلما قال شهد ان لا اله الا الله زادت رجتها فلما قال شهد ان محمدا رسول الله خرجت العواقب من خدرهن وكان وقاته سنة سبع عشرة او ثمان عشرة او عشرين على اختلاف الاحوال بداريا بفتح الال والرا وبأب القنانية قرية بد مشق بجباب كيسان بالفتح ثم السكون وله بضع وستون سنة وذكر ابن منداه انه دفن بجلب في حرم المندك فقال لذي دفن بجلب اخوه خاله ونجح النبي انه مات سنة عشرين بد مشق وجزم به النووي وصا اشهر انه كان في زمانه حقه في كل ما يالسبب الملهة مقام الشياطين لجهة في ثياب ذكر ابن كثير في تاريخه والخطاوي في القاموس **واما ابن ام مكتوم** فاسمه عمر بن عبد الله وام مكتوم لقب لأمه حاتكة بنت عبد الله الخزرجية وقال بعضهم انه ولد امي فكنيت به امه لا كشام نور بعير ولكن روى ابن سعد والبيهقي عن انس بن جبريل انه رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وعنده ابن ام مكتوم فقال مني قد ذهب بصري قال وانا غلام فقال قال الله تعالى اذا ما اخذت كريهة عدي لم اجده بها جزا الا الجنة ومما وقع في فتح البصرة من ان امرئ من بني عدي بعد بدريستين فتعقبه بعضهم بانيان نزول عيس قبل الهجرة وكان وقاته في زمن عمر في غزوة القادسية قاله الزبير بن بكار وكان يؤذن لرسول الله بعد طلوع البصر الصادق بعد ما يؤذن بلال قبله وحديثه روى في الصحيحين **واما سعد القرظ** فهو ابن عاتكة او ابن عبد الرحمن مولى عمار بن ياسر وفي القاموس سعد القرظ اخبر في القرظ فرج فلزمه فاضرب له انتهى وقيل سعد القرظ بالترصيف ويقال له القرظ البقحيتين وظأ مجع وغلظ من ضمها اذن لرسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يقبأ وقله ابو بكر صند الى المسجدة النبوية فاذن فيه بعد بلال وتوارثت عنه بنوه واذن لابي بكر وعمر قال الحسكي بقالي زمن الحجاج وذلك سنة اربع وسبعين **واما ابو محمد وسرع** فاسمه اوسل وبسمرة او سلمة وسئل ان محمد بن عبد الله بن مسعود يكسر الميم وسكون العين

الاهلية وفيها القنانية على الاختلاف ومات بمكة سنة تسع وخمسين كان مؤلفه كرسول الله صلى الله عليه وسلم
وعلى آله وسلم بمكة وقصة اذ انه عرّيه بطولها في سائر بنماجة والنساق وغيرهما واما في ايراد بن النجار
الصديق ليضم الهمزة فاذا نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفره فامر ابلال ان يفيق قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اخاص اذن ومن اذن فهو ليقير لخرجه اسجد واصحابك المستفيحي اليك
في كتاب اصحابه هلال كله ما اخذ من المواهب الله نية وزيديب التهنيت وغيرهما واخرجه المحدث
بن ابي اسامة عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفره فامر ابلال ان يفيق قال
عبد العزيز بن الاصر في قوله نظر ان عبد العزيز مؤلفه اخبره الخمسة المذكورين وقال الحافظ ابن حجر
في الاصل ان هذا غريب وهو في موسى بن عبيدة وهو ضعيف ثم ظهرت في عدة وهو ان ابا ذر موسى بن
طارق اخبره مثله وذا كان بلال يؤذن بليل يوقظ الشاكر وكان بن ابي مكنون يوقظ الفجر فلا يخطئه فظهر من هذه
الرواية ان عبد العزيز بن اسباب مكنون والمشهور ان اسمه عمر وقيل عبد الله بن قيس بن ابي ذر بن الاصر فالاصل
اسم جديبه نسب اليه في هذه الرواية انتهى والتنبية الثالث انهم اختلفوا في ان الافضل هل هو الامام
ام لا مبرك العكس على ثلاثة اقوال التساوي والفضل الامامة على الاذان والعكس ومختار اصحابنا هو القول الوسط ذكره
العيني وقال بن ابي حاتم في فتح القدير الامامة افضل على الاذان لمواظبته عليه الصلوة والسلام والمخالف الرشدين
عليهما واما قول عمر بن الخطاب لا ذنت فلا يستلزم لفضيلة عليهما لان ملاح لا ذنت مع الامامة فبقيدان الافضل
كون المؤذن هو الامام وهذا منهى وعليه كان ابو حنيفة كما يعلم من نصيب انتهى الله علمه اوقله حصل الفرج من كالف
هذه الرسالة تاريخ التاسع عشر من جمادى الثانية سنة خمس مائة بعد الف والاربع من الهجرة على صاحبها افضل الصلوات والتحية

من ريل اغلاط رساله من مذهبهم فيفض الوضوء بالقهقهة

١٥	٢٤	افضل	فصل												افضل											
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا	٢	١٩	فلكرن	٢	٤	كان سبوتا	١٣	٥	كان سبوتا
٣	٣	لجواز	١١	٣	فلم يعيل	١٥	٥	المامون</																		

فهرس لأبواب والفصول للشرفية شرح التلحة

صفحة	بيان	صفحة	بيان
٨٨	باب المنا سخة	٩	فصل في موانع الأثر
٩٢	باب ذوى الأرحام	١٢	باب معرفة الفروض مستحقها
٩٤	فصل فى الصنف الأول	١٤	فصل فى النساء
١٠٢	فصل فى تمة الصنف الأول	٣٣	باب العصابات
١٠٤	فصل فى الصنف الثانى	٣٣	باب الحجب
١٠٤	فصل فى الصنف الثالث	٣٤	باب عجاج الفروض
١١٢	فصل فى الصنف الرابع	٥٠	باب العول
١١٢	فصل فى أولادهم	٥٣	فصل فى معرفة التماثل وغيره
١٢١	فصل فى الخنثى	٥٤	باب التصحيح
١٢٤	فصل فى الحمل	٤٢	فصل فى معرفة نصيب كل شريك من الأضداد
١٣٢	فصل فى المفقود	٤٤	فصل فى تمة التركات بين الورثة والعنماء
١٣٤	فصل فى المرتد	٤٠	فصل فى التخرج
١٣٩	فصل فى الأسير	٤١	باب الرد
١٤٠	فصل فى الفرق الخرق الهد	٤٩	باب مقاسمة النجد

س ك ج

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

مَوْلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْإِيمَانِ وَالْإِيمَانِ وَالْإِيمَانِ



ابن جریر الطبرستانى مؤلف كتاب تاريخ الطبرستان

وَالطَّبِيعُ كَلَسَ أَجْمَلُ أَتَى عَلَى عِلْمِهِ

الا فاضلكى وان كان قياسه في اصوله ان يقال لم يجرى قال على انما حرم الله شغل بذكره المست
حقوق ما رويته مرتبة اى مقدم بعضها على بعض الاول يبدأ بكتبتى ويختار بكتبتى ويختار
وذلك اما باعتبار الهدى فتكتفى الرجل بذكر من تلك الفوائد المراد بالذكر خمسة فبدر
ويقال ما فكرت به وما اعتبرت القصة فاذا كان يلبيح في جنونه ما يفتنه عشر مثلاً فلو كتبت
بما يفتنه لكانت الاكثر اكان يقتل او يقتل اذا كان يلهى بغيره في الاعمال او كان يلبيح
بغيره والله والشاك بكتبتى فلو كان لا يلهى الا على ما كان اذ كان متوسطا على وقال
بعض قدماء مناهجنا يكتفى الرجل بما يلهى في الجمع والاعمال وما يلهى في غيره او بها
وكان الحسن الجعفى رحمه يقول يكتفى بما يلهى في كل ما كان اختار القصة او بوجوه
وقال ايضا اذا كان عليه دين مستغرق فله ان يبيع الوصل من كتبتى بما ذكره من العاد
وكتفى المست قبل يكتفى بكتبتى فلو كان جديلاً وغسلاً وللمرأة ثلثه
وتساوى في ذلك بما ذكره الخصاف رحمه من ذلك يون اذا كانت له ثياب حسنة يكتفى
الاكتفاء بها ونهاجها كما لا يخفى من ذلك بشرى بكتبتى اذا لم يكن الميت تركه فكتفى
على من يكتفى عليه فكتفى في حال حيوة وقال ابو يوسف رحمه كفى المرء على وجهه مطلقاً اذا كان
الحمل من غير الحرة فكتفى على الموت قال ابو عبد الله الشهيد رحمه فكتفى على الفتوى على قول
ابى يوسف رحمه واذا كان الميت يكتفى عليه فكتفى اكان هو ايضا فكتفى على بيت المال اعلموا
الا ان يكتفى ليس مطلقاً كما تسميه عباد الله ككتفى كل حق للغير لعل اباي المركة فانه مقتضى
كتبتى كالدن المتعلق بالروحى اذا لم يكن للبيت سوى فيفضل منه دينه ولو كان الشرح
العبد الذى يفتنى جنونه من كماله عيبه فكتفى له الحال في البيع الميسر كفى ما كان الشرح
حاجز اعرج التمسك بالاصل المذكور اذا لم يفتنه اليه من ثمرات المولى وليس له مال سواه

هذا هو الحق والاصل في بيع الوصل من كتبتى بما ذكره من العاد
وكتفى المست قبل يكتفى بكتبتى فلو كان جديلاً وغسلاً وللمرأة ثلثه
وتساوى في ذلك بما ذكره الخصاف رحمه من ذلك يون اذا كانت له ثياب حسنة يكتفى
الاكتفاء بها ونهاجها كما لا يخفى من ذلك بشرى بكتبتى اذا لم يكن الميت تركه فكتفى
على من يكتفى عليه فكتفى في حال حيوة وقال ابو يوسف رحمه كفى المرء على وجهه مطلقاً اذا كان
الحمل من غير الحرة فكتفى على الموت قال ابو عبد الله الشهيد رحمه فكتفى على الفتوى على قول
ابى يوسف رحمه واذا كان الميت يكتفى عليه فكتفى اكان هو ايضا فكتفى على بيت المال اعلموا
الا ان يكتفى ليس مطلقاً كما تسميه عباد الله ككتفى كل حق للغير لعل اباي المركة فانه مقتضى
كتبتى كالدن المتعلق بالروحى اذا لم يكن للبيت سوى فيفضل منه دينه ولو كان الشرح
العبد الذى يفتنى جنونه من كماله عيبه فكتفى له الحال في البيع الميسر كفى ما كان الشرح
حاجز اعرج التمسك بالاصل المذكور اذا لم يفتنه اليه من ثمرات المولى وليس له مال سواه

هذا هو الحق والاصل في بيع الوصل من كتبتى بما ذكره من العاد
وكتفى المست قبل يكتفى بكتبتى فلو كان جديلاً وغسلاً وللمرأة ثلثه
وتساوى في ذلك بما ذكره الخصاف رحمه من ذلك يون اذا كانت له ثياب حسنة يكتفى
الاكتفاء بها ونهاجها كما لا يخفى من ذلك بشرى بكتبتى اذا لم يكن الميت تركه فكتفى
على من يكتفى عليه فكتفى في حال حيوة وقال ابو يوسف رحمه كفى المرء على وجهه مطلقاً اذا كان
الحمل من غير الحرة فكتفى على الموت قال ابو عبد الله الشهيد رحمه فكتفى على الفتوى على قول
ابى يوسف رحمه واذا كان الميت يكتفى عليه فكتفى اكان هو ايضا فكتفى على بيت المال اعلموا
الا ان يكتفى ليس مطلقاً كما تسميه عباد الله ككتفى كل حق للغير لعل اباي المركة فانه مقتضى
كتبتى كالدن المتعلق بالروحى اذا لم يكن للبيت سوى فيفضل منه دينه ولو كان الشرح
العبد الذى يفتنى جنونه من كماله عيبه فكتفى له الحال في البيع الميسر كفى ما كان الشرح
حاجز اعرج التمسك بالاصل المذكور اذا لم يفتنه اليه من ثمرات المولى وليس له مال سواه

[illegible]

الباق وما قبله على الميت شاء عفا وانشاء تركه والاد الجرا او كان ميتا فاقا كل
الحية او ما كان قال بالبيعة او لا لان في الاد الحية او كل الاد من الميتة انما
يكون في وصية فانه يصور للباق الهم على ميتا دون دينهم فان اوصع الدين بما يقدم دين
الحية لكي تهاقر والاخر بما له من ثمنه عن البيع بما له على الثلث في اقراره حرم
او اما ان اقرني وبيته بدينه فليعلم ثبوته بطريق العلانية كما ينبغي لا عن مال ملكه واسم ملكه كما
قلت بالحققة فانه من بين الحية اذا قدام وجوبه فيكون ذلك سارا وفي الجواز ان كان بين
الحية وبين الميتة كما سبقت في الفروض فان اوصع الميتة فليعلم ثبوته بطريق العلانية كما ينبغي
او اما ان اقرني وبيته بدينه فليعلم ثبوته بطريق العلانية كما ينبغي لا عن مال ملكه واسم ملكه كما
قلت بالحققة فانه من بين الحية اذا قدام وجوبه فيكون ذلك سارا وفي الجواز ان كان بين
الحية وبين الميتة كما سبقت في الفروض فان اوصع الميتة فليعلم ثبوته بطريق العلانية كما ينبغي
او اما ان اقرني وبيته بدينه فليعلم ثبوته بطريق العلانية كما ينبغي لا عن مال ملكه واسم ملكه كما
قلت بالحققة فانه من بين الحية اذا قدام وجوبه فيكون ذلك سارا وفي الجواز ان كان بين
الحية وبين الميتة كما سبقت في الفروض فان اوصع الميتة فليعلم ثبوته بطريق العلانية كما ينبغي

الحية او ما كان قال بالبيعة او لا لان في الاد الحية او كل الاد من الميتة انما يكون في وصية فانه يصور للباق الهم على ميتا دون دينهم فان اوصع الدين بما يقدم دين الحية لكي تهاقر والاخر بما له من ثمنه عن البيع بما له على الثلث في اقراره حرم او اما ان اقرني وبيته بدينه فليعلم ثبوته بطريق العلانية كما ينبغي لا عن مال ملكه واسم ملكه كما قلت بالحققة فانه من بين الحية اذا قدام وجوبه فيكون ذلك سارا وفي الجواز ان كان بين الحية وبين الميتة كما سبقت في الفروض فان اوصع الميتة فليعلم ثبوته بطريق العلانية كما ينبغي

منه من الكفون وقضاء الدين فليعلم ثبوته بطريق العلانية كما ينبغي لا عن مال ملكه واسم ملكه كما قلت بالحققة فانه من بين الحية اذا قدام وجوبه فيكون ذلك سارا وفي الجواز ان كان بين الحية وبين الميتة كما سبقت في الفروض فان اوصع الميتة فليعلم ثبوته بطريق العلانية كما ينبغي

[illegible]

بعضه مولاة وكان ابن ابي القحافة يقول اذا اسلم الرجل على يد رجل فمات لا ينجى قال تعالى
الا امة الشريفة من اجل سلام على يديه ثم قال في حق خديجة المولاة وايضا ذكره في حق علي بن ابي طالب
الصادقة وكان الشيخين يقولان مولاة اكلوا عاتقا فوفوا بها خاتمة النبي من ربه علي بن ابي طالب
وما نهب اليه نهبت من علي بن ابي طالب وروى في حق خديجة ما نهبها من علي بن ابي طالب
لقد نهبتم ثمر القفر له بالنسبة كغيره حيث لم ينسب اليه باقره من ذلك الغيرة اما المير علي بن ابي طالب
يعني ان هذا القفر من حيث هو لا ينجى من علي بن ابي طالب ولا ينجى من علي بن ابي طالب
ان يكون الاقرار بنسبه من ان يقر من خديجة الاقرار بنسبه علي بن ابي طالب
اقرار علي بن ابي طالب بانه ابنه الثاني ان يكون ذلك الاقرار بحيث ينجى من ذلك
بصدقته ابي في هذا النسب الثالث ان يكون الاقرار بانه ابنه اما الاول فلا ينجى
بما في النسب من هذا المير من ان يقر من خديجة الاقرار بنسبه علي بن ابي طالب
وانما نهبه فيما ذكره من ان يقر من خديجة الاقرار بنسبه علي بن ابي طالب
ان يقر من خديجة الاقرار بنسبه من ابي القحافة كان المير علي بن ابي طالب
اقراره بانه مولاة وحده في ذلك فانه يكون عماله من خديجة مولاة مولاة
من القرع في ذلك الاقرار لا ينجى من خديجة الاقرار بنسبه علي بن ابي طالب
في النسب له ما وجدنا ما واثق في المرتبة المير في ذلك لان المير في هذا النسب
واسم المير في ذلك الاقرار بالنسب باطل في نسبه علي بن ابي طالب ولا ينجى من خديجة
الاقرار بنسبه علي بن ابي طالب بالمال مما لا ينجى من خديجة الاقرار بنسبه علي بن ابي طالب
بما في المال في خديجة من ذلك في نسبه علي بن ابي طالب
على ذلك كان علي بن ابي طالب لا ينجى من خديجة الاقرار بنسبه علي بن ابي طالب

فضل

لا يخرج من محلات البيعة كقول الروافضيين كمالا كان كالتن او انضاضا كالمكانة للدين الله
 اوله ذلك لان الرقبة ملكا لا يملك الملك فليس له اسبابه الملك فلا يملكه ايضا بالارث
 وكان جميع ما في يد من الملك قد لا يملكه فلو كان من اقربائه لوقع الملك عليه فيكون ان يملك
 للاجنبي بالاسبيل انه باطل الرضا كان معتوق البعض عند في حذيفة ربح بمنزلة المملوك من ان يملكه
 ورضي في حاله رقبته فلا يرث ولا يخرج احد من ميراثه وعند ما هو من ميراثه ويخرج من ميراثه
 اصل ان المعتوق يخرج عند خلافا لما كان في القتل الذي يعلق به وجوب الفضايل والكفا عما
 القتل للميت يعلق به وجوب الفضايل من القتل عملا وفكاً بان يعلق بغيره بغيره او بغيره
 تغريه الاجناب والمعتوق لا يرث من ميراثه ولا يخرج من ميراثه ولا يعلق به وجوب الفضايل والكفا عما
 ميراثه اذا قتل غيره ولا يعلق به غلبا وان لم يكن محلاً له كغيره فليس له ايضا من ميراثه القتل الذي يعلق
 وجوبه بالكتابة قوله اشبه عما كان يخرج من ميراثه ولا يعلق به غلبا وان لم يكن محلاً له كغيره فليس له ايضا من ميراثه القتل الذي يعلق
 العامة انه يملكه فلو كان كمالا كان كالتن او انضاضا كالمكانة للدين الله

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

لا يفرع على احد اعتدال الجحيم على العبد الا لاسم معتبر كما لا يفرع على احد اعتدال الجحيم على العبد الا لاسم معتبر
يتوقع به واداءه فان انكاره يوافق في غير اسم اعتدال الجحيم على العبد الا لاسم معتبر
فيختص به عن الشافعي وحده وذكر ابو العباس عن مالك ايضا قال ابن الجهم في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم
بينهم ولا توارث بينهم وبين الجحيم الاستدلال بانها قد اعتدلت التوحيد الا في اربعة من مسمى
وانزال التوراة في كل حيلة واحدة بخلاف الجحيم حيث يذكر في التوحيد في بيتين من الجحيم
واخر من كايبر فان يفرق كتاب من كتاب من اهل حلة اخرى وقد عرفت بعض العلماء في ذلك التوارث
والاعتدال ايضا لاختلاف اعتدال حالي عيسى في كل جيل فانما اهل بيتين شرف المسلمين في كل عصر بخلاف
اهل الكفر ما خلفهم في كل امة والكتاب لا يفرق في كل امة في كل سنة وذلك لان
اختلاف اللغة والاختلاف في الدارين اما حقيقة الجحيم والاداء في اذامات الجحيم في الجحيم
ابن ابي حنيفة في ذلك السلام ان الذي في دار السلام له اب وابن في دار الجحيم في دار الجحيم
لان الذي في دار السلام والدارين اهل دار الحرب فهما وان التفرقة تكون بينهما في الدارين
حقيقة تنقطع الامة بينهما فتنقطع الى امة ثالثة تسمى على الولاية الى امة ثالثة تسمى في ماله
ولم يكن اولا في دار الجحيم والدارين والدارين في دار الجحيم والدارين في دار الجحيم
لان الجحيم اذا دخل دار السلام ما من دار الجحيم في دار الجحيم والدارين في دار الجحيم
حكا لان المستامن من اهل دار الجحيم كما ان الذي في دار الجحيم والدارين في دار الجحيم
الاقامة في دار الجحيم الذي في دار الجحيم والدارين في دار الجحيم والدارين في دار الجحيم
دار الجحيم حكم الجحيم في دار الجحيم والدارين في دار الجحيم والدارين في دار الجحيم
بيت السلام كما اذا مات الذي في دار الجحيم والدارين في دار الجحيم والدارين في دار الجحيم
الجحيم في دار الجحيم والدارين في دار الجحيم والدارين في دار الجحيم والدارين في دار الجحيم

واما في هذا الموضع فانه قد وجد في بعض النسخ
 من هذا الكتاب ما يدل على انه قد كان في
 هذا الموضع من قبل ان يبنى هذا الموضع
 من قبل ان يبنى هذا الموضع من قبل ان يبنى هذا الموضع

فصل في النسخة

لأنه إذا كان الزوج الواحد فمما عدا عنه إلى الولد والابن وإن سفل من النسخة مع الولد
والابن فإن سفل وقد صرح به في كذا وكذا في النسخة المذكورة هنا في قوله وفي غير النسخة
الزوجية لأن ذلك من مباحات الاختيار على التقديرين وأما ما كان الفصل في ذلك النسخة
لأنه إذا كان الزوج واحد فمما عدا عنه إلى الولد والابن وإن سفل من النسخة مع الولد
والابن فإن سفل وقد صرح به في كذا وكذا في النسخة المذكورة هنا في قوله وفي غير النسخة
الزوجية لأن ذلك من مباحات الاختيار على التقديرين وأما ما كان الفصل في ذلك النسخة

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
الذي هو الكتاب العظيم

في القصة والاستحقاق...
 دل عليه جملهم...
 السد من...
 والتعد...
 قيل...
 يعني...
 ذكر...
 من...
 مع...
 حصة...
 والد...
 ولذا...
 بأد...
 فصل...
 لور...
 ولذا...
 الز...
 للوا...
 انما...

[illegible]

من يولها وهي العليا من الفرق الثلثة المسند تكلمه للثلاثين فذلك لان العليا من الفرق الثلاث
مقام الصلبة فاه من دوها بل حجة واحدة مقام يات الاين لا شق السفلى وهي المستقيمة
من المبدأ التسع لانه كل الثلثان ثلثا الثلث فلهذا الساقية من خصلت طعن من قطعها
فقد يكون الفرق اسلا لان يكون معون اي مع تلك السفلى المستقيمة فلهذا الساقية من خصلت طعن من قطعها
منه من كانت بحدته ومن كانت قواه كما سبق تقرير على قول عامة العلماء في هذا الموضع
كانت منهم فانه اخذ بعضها او تصديره بعضها وهي العليا من الفرق الاول والاولى من الفرق
الوسطى من الفرق العليا من الفرق الاثني حيث اخذنا المسند وهذا الموضع من فرق من فرق
من كانت بحدته فانه يعصبها مطلقا ويسقط من دوها اي من دون ذلك الغلام في الترجمة
السفلى فان كان الغلام مع السفلى من الفرق الاول اخذت العليا كنهها لخصف واحد من الفرق
مع العليا من الفرق الاثني المسند ويكون ذلك الغلام من الفرق السفلى من الفرق الاول والاولى من الفرق
والعليا من الفرق الاثني كمثل هذا الشين احكاما وسقطت سفلى الثاني وهو ثلث سفلى
واكان الغلام مع السفلى من الفرق الاثني والثالث اياها وبين السفلى الاول وهو اثنان
وسفلاء وعليا الثالث ووسطا اثنان كمثل هذا الشين وسقطت سفلى الثاني فان
كان الغلام مع السفلى من الفرق الاثني والثالث اياها وبين الغلام وبين السفلى اثنان اياها هذا ما
بين في الكتاب فان فرض الغلام مع العليا من الفرق الاول كان جميع المال بينه وبين اخيه ذلك
مثل هذا الشين ولا شق السفلى كنهها وان فرض مع وسط الاول فلهذا الساقية من خصلت طعن من قطعها
والباقي للغلام مع من يحاذيه وهي سفلى الاول وعليا الثاني الذي كمثل هذا الشين وكذا الحال
اذا فرض مع العليا الثاني فانه تفصيل المسائل فجميع هذه الطرق على ما سخطه فاجعل فلاحجة
الاولى وهذا اعلم ان العليا من ثلث الاين في اى حجة كانت في تقدير الثلاثين والفرعية

من يولها وهي العليا من الفرق الثلثة المسند تكلمه للثلاثين فذلك لان العليا من الفرق الثلاث
مقام الصلبة فاه من دوها بل حجة واحدة مقام يات الاين لا شق السفلى وهي المستقيمة
من المبدأ التسع لانه كل الثلثان ثلثا الثلث فلهذا الساقية من خصلت طعن من قطعها
فقد يكون الفرق اسلا لان يكون معون اي مع تلك السفلى المستقيمة فلهذا الساقية من خصلت طعن من قطعها
منه من كانت بحدته ومن كانت قواه كما سبق تقرير على قول عامة العلماء في هذا الموضع
كانت منهم فانه اخذ بعضها او تصديره بعضها وهي العليا من الفرق الاول والاولى من الفرق
الوسطى من الفرق العليا من الفرق الاثني حيث اخذنا المسند وهذا الموضع من فرق من فرق
من كانت بحدته فانه يعصبها مطلقا ويسقط من دوها اي من دون ذلك الغلام في الترجمة
السفلى فان كان الغلام مع السفلى من الفرق الاول اخذت العليا كنهها لخصف واحد من الفرق
مع العليا من الفرق الاثني المسند ويكون ذلك الغلام من الفرق السفلى من الفرق الاول والاولى من الفرق
والعليا من الفرق الاثني كمثل هذا الشين احكاما وسقطت سفلى الثاني وهو ثلث سفلى
واكان الغلام مع السفلى من الفرق الاثني والثالث اياها وبين السفلى الاول وهو اثنان
وسفلاء وعليا الثالث ووسطا اثنان كمثل هذا الشين وسقطت سفلى الثاني فان
كان الغلام مع السفلى من الفرق الاثني والثالث اياها وبين الغلام وبين السفلى اثنان اياها هذا ما
بين في الكتاب فان فرض الغلام مع العليا من الفرق الاول كان جميع المال بينه وبين اخيه ذلك
مثل هذا الشين ولا شق السفلى كنهها وان فرض مع وسط الاول فلهذا الساقية من خصلت طعن من قطعها
والباقي للغلام مع من يحاذيه وهي سفلى الاول وعليا الثاني الذي كمثل هذا الشين وكذا الحال
اذا فرض مع العليا الثاني فانه تفصيل المسائل فجميع هذه الطرق على ما سخطه فاجعل فلاحجة
الاولى وهذا اعلم ان العليا من ثلث الاين في اى حجة كانت في تقدير الثلاثين والفرعية

فان قيل ان في قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم ربكم من هذه الاشياء الا ان في قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم ربكم من هذه الاشياء

فان قيل ان في قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم ربكم من هذه الاشياء

ثم اخذت ان كذا كذا فان قلت فليقل عامه العصى او غيره من هذه الاشياء على ان هذا هو المقصود المذكور
وعند ابن مسعود رضي الله عنه ان الباقي من الشئيين كذا كذا في قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم ربكم من هذه الاشياء
منه المصنف ثم اخذت ان كذا كذا فان قلت فليقل عامه العصى او غيره من هذه الاشياء على ان هذا هو المقصود المذكور
الباقي فصار المذكور مثل خط الا شئيين كذا كذا فان قلت فليقل عامه العصى او غيره من هذه الاشياء على ان هذا هو المقصود المذكور
ابن مسعود رضي الله عنه ان الباقي من الشئيين كذا كذا في قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم ربكم من هذه الاشياء
فيعطيه من ما هو في الصدق ان كذا كذا في قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم ربكم من هذه الاشياء
كما ذكر في الكتاب يسمى مسئلة الشئيين كذا كذا فان قلت فليقل عامه العصى او غيره من هذه الاشياء على ان هذا هو المقصود المذكور
الى استقامتها فتشبهت بتشبيه الشاعر القصيدة لتفسيرها واستدلوا بالاصحاح والاسرار
واما للاختلاف كذا كذا في قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم ربكم من هذه الاشياء
ساعة احوال الاختلاف كذا كذا في قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم ربكم من هذه الاشياء
ما تركوا والاشياء كذا كذا في قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم ربكم من هذه الاشياء
كذا كذا في قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم ربكم من هذه الاشياء
استحقاقا وما في قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم ربكم من هذه الاشياء
الاختلاف حال الاختلاف كذا كذا في قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم ربكم من هذه الاشياء
الاختلاف بين جوارح عصبه به كذا كذا في قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم ربكم من هذه الاشياء
نساء كذا كذا في قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم ربكم من هذه الاشياء
من ذلك على ان كذا كذا في قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم ربكم من هذه الاشياء
واخا واختلاف كذا كذا في قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم ربكم من هذه الاشياء
الفرق فلا يلزم كذا كذا في قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم ربكم من هذه الاشياء

فان قيل ان في قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم ربكم من هذه الاشياء

فان قيل ان في قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم ربكم من هذه الاشياء

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

أي جند عدل لولده ولد لابن وابن متعل وعندهما لاثنين من الأخوة والأخوات فصاعدا علم
 ذلك يقول تعالى إن لم يكن له ولد ولا ورثة إله فلا يرثه الثلث فإمكانه ليرثه فلا يسكن
 هذا إذا لم يكن مع أبوين أحدهما زوجين وأما إذا كان معهما أحدهما فالثالث ملحق به من
 أحد الزوجين وذلك مستلزمين كأنه مراد في من مائة لأن عدلها مستلزمين حقيقة بوجه زيادة
 المسائل المستثناة في الجدل كالأج كالأشياء إليه فيما سبق ويمكن أن يقال جعلها مستلزمين
 تورثت ألهن مع الأب مسألة واحدة في تورثها مع الجدا ذلك من كجملتين وجه ظاهر وج
 أبوين أو زوجة وأبوين وهو من مستحقوق الوارثة والفقهاء أجمعوا وكان ابن عباس من قبل أن
 ثلث أصل التركة فها كان المصنفون مستكبراً بأنه تعالى جعلها أصل التركة مع الولد
 بقوله تعالى ولا يرث كل واحد منهما السك ما ترك الآخر له ولداً ثم ذكر ذلك لها مع ثلث
 بقوله تعالى إن لم يكن له ولد ولا ورثة إله فلا يرثه الثلث فيقوم منه ان الميراث أصل التركة
 أيضاً ويرث ان السك ما لم يقدد كما قال القياس إلى أصنافها أصول وميراث والدين وكان ابن عباس
 يقول بان لها مع الزوج ثلث ما بقي من فرضه ومع الزوجة ثلث أصل التركة مع الزوج
 ثلث جميع المال لو ادعى عليها على نصيب لأن المسألة من ستة لأجتماع النصف الثلث
 ثلثه والآخر ثلثان على خلاف التقدير في ذلك تفصيل لا يقع على المال كما جعل
 لها ثلث ما بقي من فرض الزوج كان لها وأحد الثلث ثلثان ولو جعل لها مع الزوجة ثلث كل
 لم يلزم ذلك التفصيل لأن المسألة من اثني عشر لا جتماع الزوج والثلث فإله أحد الزوجين
 بقدرت الزوج خمسة فلا تفصيل لها عليه وثلاثان منصفه فإله ثلثان كما كان له ولد ولا ورثة
 أبواً فلا يرثه الثلث هو ان لها ثلث ما سويها من المال الوعده وذلك لأنه لا يرث
 ثلث أصل التركة في البيت أحدهم كان له ولد فلا يرثه الثلث كما قال الله تعالى في البيت فإله

في قوله تعالى إن لم يكن له ولد ولا ورثة إله فلا يرثه الثلث فإمكانه ليرثه فلا يسكن
 هذا إذا لم يكن مع أبوين أحدهما زوجين وأما إذا كان معهما أحدهما فالثالث ملحق به من
 أحد الزوجين وذلك مستلزمين كأنه مراد في من مائة لأن عدلها مستلزمين حقيقة بوجه زيادة
 المسائل المستثناة في الجدل كالأج كالأشياء إليه فيما سبق ويمكن أن يقال جعلها مستلزمين
 تورثت ألهن مع الأب مسألة واحدة في تورثها مع الجدا ذلك من كجملتين وجه ظاهر وج
 أبوين أو زوجة وأبوين وهو من مستحقوق الوارثة والفقهاء أجمعوا وكان ابن عباس من قبل أن
 ثلث أصل التركة فها كان المصنفون مستكبراً بأنه تعالى جعلها أصل التركة مع الولد
 بقوله تعالى ولا يرث كل واحد منهما السك ما ترك الآخر له ولداً ثم ذكر ذلك لها مع ثلث
 بقوله تعالى إن لم يكن له ولد ولا ورثة إله فلا يرثه الثلث فيقوم منه ان الميراث أصل التركة
 أيضاً ويرث ان السك ما لم يقدد كما قال القياس إلى أصنافها أصول وميراث والدين وكان ابن عباس
 يقول بان لها مع الزوج ثلث ما بقي من فرضه ومع الزوجة ثلث أصل التركة مع الزوج
 ثلث جميع المال لو ادعى عليها على نصيب لأن المسألة من ستة لأجتماع النصف الثلث
 ثلثه والآخر ثلثان على خلاف التقدير في ذلك تفصيل لا يقع على المال كما جعل
 لها ثلث ما بقي من فرض الزوج كان لها وأحد الثلث ثلثان ولو جعل لها مع الزوجة ثلث كل
 لم يلزم ذلك التفصيل لأن المسألة من اثني عشر لا جتماع الزوج والثلث فإله أحد الزوجين
 بقدرت الزوج خمسة فلا تفصيل لها عليه وثلاثان منصفه فإله ثلثان كما كان له ولد ولا ورثة
 أبواً فلا يرثه الثلث هو ان لها ثلث ما سويها من المال الوعده وذلك لأنه لا يرث
 ثلث أصل التركة في البيت أحدهم كان له ولد فلا يرثه الثلث كما قال الله تعالى في البيت فإله

في قوله تعالى إن لم يكن له ولد ولا ورثة إله فلا يرثه الثلث فإمكانه ليرثه فلا يسكن
 هذا إذا لم يكن مع أبوين أحدهما زوجين وأما إذا كان معهما أحدهما فالثالث ملحق به من
 أحد الزوجين وذلك مستلزمين كأنه مراد في من مائة لأن عدلها مستلزمين حقيقة بوجه زيادة
 المسائل المستثناة في الجدل كالأج كالأشياء إليه فيما سبق ويمكن أن يقال جعلها مستلزمين
 تورثت ألهن مع الأب مسألة واحدة في تورثها مع الجدا ذلك من كجملتين وجه ظاهر وج
 أبوين أو زوجة وأبوين وهو من مستحقوق الوارثة والفقهاء أجمعوا وكان ابن عباس من قبل أن
 ثلث أصل التركة فها كان المصنفون مستكبراً بأنه تعالى جعلها أصل التركة مع الولد
 بقوله تعالى ولا يرث كل واحد منهما السك ما ترك الآخر له ولداً ثم ذكر ذلك لها مع ثلث
 بقوله تعالى إن لم يكن له ولد ولا ورثة إله فلا يرثه الثلث فيقوم منه ان الميراث أصل التركة
 أيضاً ويرث ان السك ما لم يقدد كما قال القياس إلى أصنافها أصول وميراث والدين وكان ابن عباس
 يقول بان لها مع الزوج ثلث ما بقي من فرضه ومع الزوجة ثلث أصل التركة مع الزوج
 ثلث جميع المال لو ادعى عليها على نصيب لأن المسألة من ستة لأجتماع النصف الثلث
 ثلثه والآخر ثلثان على خلاف التقدير في ذلك تفصيل لا يقع على المال كما جعل
 لها ثلث ما بقي من فرض الزوج كان لها وأحد الثلث ثلثان ولو جعل لها مع الزوجة ثلث كل
 لم يلزم ذلك التفصيل لأن المسألة من اثني عشر لا جتماع الزوج والثلث فإله أحد الزوجين
 بقدرت الزوج خمسة فلا تفصيل لها عليه وثلاثان منصفه فإله ثلثان كما كان له ولد ولا ورثة
 أبواً فلا يرثه الثلث هو ان لها ثلث ما سويها من المال الوعده وذلك لأنه لا يرث
 ثلث أصل التركة في البيت أحدهم كان له ولد فلا يرثه الثلث كما قال الله تعالى في البيت فإله

[illegible]

سے آکر جو اس میں سب سے زیادہ لائق ہے اس کو اس کی جگہ پر لے کر آئے گا۔

[illegible][illegible]

كتاب في معرفة حركات الحروف في اللغة العربية
 من تأليف الشيخ الفاضل...
 في معرفة حركات الحروف في اللغة العربية...
 من تأليف الشيخ الفاضل...

في معرفة حركات الحروف في اللغة العربية...
 من تأليف الشيخ الفاضل...
 في معرفة حركات الحروف في اللغة العربية...
 من تأليف الشيخ الفاضل...

في معرفة حركات الحروف في اللغة العربية...
 من تأليف الشيخ الفاضل...
 في معرفة حركات الحروف في اللغة العربية...
 من تأليف الشيخ الفاضل...

في معرفة حركات الحروف في اللغة العربية...
 من تأليف الشيخ الفاضل...
 في معرفة حركات الحروف في اللغة العربية...
 من تأليف الشيخ الفاضل...

في معرفة حركات الحروف في اللغة العربية...
 من تأليف الشيخ الفاضل...
 في معرفة حركات الحروف في اللغة العربية...
 من تأليف الشيخ الفاضل...

في معرفة حركات الحروف في اللغة العربية...
 من تأليف الشيخ الفاضل...
 في معرفة حركات الحروف في اللغة العربية...
 من تأليف الشيخ الفاضل...

في معرفة حركات الحروف في اللغة العربية...
 من تأليف الشيخ الفاضل...

[illegible]

[illegible]

[illegible]

منه في نفسه فاستعد لاسباب العصبية في الاثر وفي العصبية مع غيره لا يكون عصبية اصلا بل تكون عصبية
 في العصبية حياء عند ذلك لتغير في العصبية من الالهيانية من الالهيانية فمقدم عندنا
 في قوى الاحكام والدرج على قوى الفرض وهو قول على في زيد بن ثابت رضي الله عنه في قوله
 في قوى الاحكام ايضا واستيت بقوله تعالى او لو احكام بعضهم على بعض في كتاب الله او بعضهم
 البعض من الذين اخرجهم من بيننا في قوله تعالى او لو احكام بعضهم على بعض في كتاب الله او بعضهم
 في قوله تعالى او لو احكام بعضهم على بعض في كتاب الله او بعضهم

عصبية بنفسه فتستعد لاسباب العصبية في الاثر وفي العصبية مع غيره لا يكون عصبية اصلا بل تكون عصبية
 في العصبية حياء عند ذلك لتغير في العصبية من الالهيانية من الالهيانية فمقدم عندنا
 في قوى الاحكام والدرج على قوى الفرض وهو قول على في زيد بن ثابت رضي الله عنه في قوله
 في قوى الاحكام ايضا واستيت بقوله تعالى او لو احكام بعضهم على بعض في كتاب الله او بعضهم
 البعض من الذين اخرجهم من بيننا في قوله تعالى او لو احكام بعضهم على بعض في كتاب الله او بعضهم
 في قوله تعالى او لو احكام بعضهم على بعض في كتاب الله او بعضهم

منه في نفسه فاستعد لاسباب العصبية في الاثر وفي العصبية مع غيره لا يكون عصبية اصلا بل تكون عصبية
 في العصبية حياء عند ذلك لتغير في العصبية من الالهيانية من الالهيانية فمقدم عندنا
 في قوى الاحكام والدرج على قوى الفرض وهو قول على في زيد بن ثابت رضي الله عنه في قوله
 في قوى الاحكام ايضا واستيت بقوله تعالى او لو احكام بعضهم على بعض في كتاب الله او بعضهم
 البعض من الذين اخرجهم من بيننا في قوله تعالى او لو احكام بعضهم على بعض في كتاب الله او بعضهم
 في قوله تعالى او لو احكام بعضهم على بعض في كتاب الله او بعضهم

منه في نفسه فاستعد لاسباب العصبية في الاثر وفي العصبية مع غيره لا يكون عصبية اصلا بل تكون عصبية
 في العصبية حياء عند ذلك لتغير في العصبية من الالهيانية من الالهيانية فمقدم عندنا
 في قوى الاحكام والدرج على قوى الفرض وهو قول على في زيد بن ثابت رضي الله عنه في قوله
 في قوى الاحكام ايضا واستيت بقوله تعالى او لو احكام بعضهم على بعض في كتاب الله او بعضهم
 البعض من الذين اخرجهم من بيننا في قوله تعالى او لو احكام بعضهم على بعض في كتاب الله او بعضهم
 في قوله تعالى او لو احكام بعضهم على بعض في كتاب الله او بعضهم

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[The page contains dense handwritten Persian script in Nasta'liq style.]

میرزا محمد علی خان قزوینی

[illegible][illegible][illegible][illegible]

لا يباع ولا يبرأ ولا يدين ولا يخل قراه من الله ثم من هذا ما هو في قوله لو تركوا الحق ابن الحق
وجده قال لا كله لا من لا من ذلك من لا من لا من في الحق في هذا الكلام ان اتصال
كل من هذا البيت بلا واسطة ويكون الا من ارب عتاج الى امر من ان لا من لا من في حق الخلا
هذا الكلام ان اتصال بلا واسطة في الا من ارب عتاج الى امر من ان لا من لا من في حق الخلا

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

عليان الكلابي في العتيق سنا بعد وفاته فانه قائم مقامه العتيق في كل ما كان له من الاموال
 والاكل والفكر في العتيق سنا بعد وفاته فانه قائم مقامه العتيق في كل ما كان له من الاموال
 والاكل والفكر في العتيق سنا بعد وفاته فانه قائم مقامه العتيق في كل ما كان له من الاموال
 والاكل والفكر في العتيق سنا بعد وفاته فانه قائم مقامه العتيق في كل ما كان له من الاموال

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

وکتاب این طرز است
 دولت آن خورشید است که در عالم
 کمال آن خورشید است که در عالم
 از نور و از نور و از نور و از نور
 غیب آن که در عالم
 از نور و از نور و از نور و از نور
 غیب آن که در عالم

[illegible]

مجلس شورای اسلامی
جمهوری اسلامی ایران

ثلاثة مائة كبرى من خمسة عشر تسعة وقد كانت لها عشرة بطون القرينة فلها ح تسعة عشر
 وللصغرى من خمسة عشر تسعة وقد كانت لها عشرة بطون القرينة ومجربها مائة عشرة عشر ليس
 للوسطى كذلك العشرة التي صابها بالقرينة ثمان الكبرى والصغرى ان تزوجا اياهما بالولاية
 اذا جرحتا ما طبقا قال شيخ الاسلام خراخر زاد كان شقيقا ابوبكر الجندى يحكى عن ابي ابيان
 الحافظ انه كان يقول هذا من القرينة التي قيل عنها اولان تكون بنت الرجل وليته والله اعلم

باب المحجب

وهو في اللغة المنع ومنه المحجب لما سبق به الشيء وهو من الظاهر وفي اصطلاح اهل العلم
 منهم شخص من من ماله ما كمل له ولو فيه زوج شخص من المحجب طلق من احد ما محجب بنفسه
 وهو محجب عن سهم اقل ذلك او حبل لتقصا خمسة نفر من الورثة اربعة وحينئذ كالم
 وبنت لابن والاخت لاب و قد مر بيان في احوال هؤلاء فان زوج محجب من النصف للربيع والزوجة
 من الربع للابن او احد الاولاد ولد كالم محجب من النصف للابن والابن ولد كالم لابن والاثنين
 من الاخوة والاخوات وبنت كالم محجب من النصف للابن والابن ولد كالم لابن والاثنين
 والاخت كالم محجب من النصف للابن والابن ولد كالم لابن والاثنين
 فيما سبق وتبينهما محجب ما كان وهو محجب من الميراث الميراث فميراث بالكلية والورثة فيه
 اثنى عشر من الميراث وبالقياش اليه فريقتان مري في هذا المحجب كل البنت والربيع البعض
 منهم محجب حبل لتقصا وهم ستة ثلثة من الرجال لابن ولادة الزوج وثلثة من النساء
 البنت وكالم والزوجة فان قلت في محجب هذا الفرع بالقتل والردة والرقبة فلا يصح انهم لا يحجبون
 بحال البنت قلت كالم لا يحجبون على ذلك لثقل البنت بالمرثية وفريقتان من ثلثة بحال والمحجبون
 حبل كالم وان جازا اخرى وهم غير هؤلاء الستة من الورثة لانه اذا عصى او ذوى قربة وجب

هذا المحجب هو الذي يمنع من ميراث غيره وهو من الورثة الميراث فميراث بالكلية والورثة فيه اثنى عشر من الميراث وبالقياش اليه فريقتان مري في هذا المحجب كل البنت والربيع البعض منهم محجب حبل لتقصا وهم ستة ثلثة من الرجال لابن ولادة الزوج وثلثة من النساء البنت وكالم والزوجة فان قلت في محجب هذا الفرع بالقتل والردة والرقبة فلا يصح انهم لا يحجبون بحال البنت قلت كالم لا يحجبون على ذلك لثقل البنت بالمرثية وفريقتان من ثلثة بحال والمحجبون حبل كالم وان جازا اخرى وهم غير هؤلاء الستة من الورثة لانه اذا عصى او ذوى قربة وجب

[The page contains dense handwritten Arabic script in Rika script, which is mostly illegible due to extreme slanting and overlapping.]

ان شاء الله تعالى

أو اختلاطاً بالثالث والسادس كما في تركت زوجاً واختين لأم وأما أمراً واختاً بالثلاثين جميع
 هذا الصور من ستة يعني يخرج النقص في هذا الاختلاطات كلها هو الستة وذلك لأن مخرج
 الشان ومخرج الثالث والثلاثين ثلاثة وكلها داخلان في الستة فيخرج النقص المختلط بقوله
 النوع الثالث على جميع الوجوه المذكورة وأيضا بين مخرج النقص والثالث مياينة فإذا ضوب
 أحدهما في الآخر حصلت ستة فيخرج لها وإذا المختلط الرابع من النوع الأول بكل النوع الثاني
 أو الثالث أو الثالث والسادس إذا اختلط زوجة وأما واختين لأب أو واختين لأم أو زوجة
 كما إذا اختلط بالثلاثين فقط كزوج وبنتين أو بالثلاث فقط كزوجة ولهما وبالسد فقط
 كزوجة وبأحد من الأول أو لأم أو اختلط بالثلاثين والسادس كزوجة وأما واختين لأب
 أو بالثلاثين والثلاث كزوجة واختين لأب أو واختين لأم أو بالثلاث والسادس كزوجة وأما
 واختين لأم فمخرج من اثني عشر مخرج مسأل هذا الاختلاطات الستة والثلاثية
 والثلاثين فأنه فينبغي أن يخرجها لكل ثم يخرجها من الأربع وهو كزوجة فخرجها بأب
 وبين الستة مائة من النصف فخرجها نصف واحد لها في كل الآخر فيضار اثني عشر
 وأيضا يخرج الثالث والثلاثين ثلثة وهي مياينة لأم زوجة فخرجها الكل في الكل فحصل
 أيضا اثنا عشر فخرج هذا المخرج من المختلطة ومنه يخرج مسائلها المذكورة وإذا
 اختلط الثمن من النوع الأول بكل النوع الثاني بالثلاثين والثالث والسادس وهذا
 الاختلاط إنما يتصور في رأي ابن مسعود من أن الزوجين عنى لا يجب التقصير كما إذا تزوج
 أباً كافراً أو زوجة وأما واختين لأب أو واختين لأم فإن الأولين يجوز من مخرجين والزوجين من الأولين
 وأما على رأينا في غيرهم فيكون الثمن لكل الزوجين كما يكون ما إذا كان الثمنين ينتهي بغير السد أما إذا

او اختطاط بالثلاث والسدس كما في ثلث زوجا واختين لام واما اختا او اختا بالثلاث والسادس
 هذا الصواب ستة يعني ان يخرج من الفرق هذه الاختطاطات كلها هو الستة وذلك لان كل زوج
 اثنان ويخرج الثلث للثلاثين ثلاثة وكلاهما داخلان في الستة فيخرج من النصف الاختطاط
 النوع الثاني على جميع الزوج المذكور وايضا بين مخرج النصف والثلث مبادئة فاذا اخرب
 احد هاتين الاخر حصلت ستة فيخرج لها اذا الاختطاط الرابع من النوع الاول بكل النوع الثاني
 او بالثلاث والثلث والسدس كما اذا اختلف زوجة واما واختين لاثام واختين لام او بوجه
 كما الا اختطاط بالثلاثين فقط كزوج وبنتين او بالثلاث فقط كزوجة ولما وبالسدس فقط
 كزوجة وباحدين اولادهم او اختطاط بالثلاثين والسدس معا كزوجة واما واختين لاثام
 او بالثلاثين والثلث كزوجة واختين لاثام واختين لام او بالثلاث والسدس كزوجة واما
 واختين لام فخرج من اثني عشر في مخرج مسائل هذه الاختطاطات الستة والثلاثية
 والثلثية فخرج من مخرج مسائل هذه الاختطاطات الستة وقد حفرها مخرج الثلث
 والثلثين فاذكبت لهما مخرج الكل ثم اخذنا مخرج الزوج وهو كزوجة فوجدنا مخرجها
 وبين الستة مبادئة فخرج النصف فخرجها في كل الاخر في مخرجها اثني عشر
 وايضا مخرج الثلث والثلثين ثلثة وهي مبادئة للاثام زوجة فخرجها في كل فحصل
 ايضا اثنا عشر فخرج من هذه الفرق الاختطاطة ومنه يخرج مسائلها المذكورة واذا
 اختطاط الثمن من النوع الاول بكل النوع الثاني اي بالثلاثين والثلث والسدس وهذا
 الاختطاط انما يتصور في راي ابن مسعود من ان الزوجين لا يحب التقصير كما اذا تزوج
 اثنا عشر كزوجة واما واختين لاثام واختين لام فان كان الزوجين لا يحب التقصير
 واما على راي غيره فيمكن ان يكون الزوجان لا يحب التقصير فيكون الزوجان لا يحب التقصير

[Handwritten signature or name across the bottom margin]

وح يعلم هذا الثالث ان صاحبه اما الام او اولادها ولا يهملها فقد خرجت من الثالث الى
السادس واولادها وحجوا من جميع الثالث فيمكن اختلاط الفئتين والثلاثين السكنا فقط والثلث
اختلط الفئتين ببعض النوع الثاني كما اذا اختلط بالثلاثين السكنا كن وجه وبستان
او بالثالث والسكنا على رابعة كزوجة وام واختين كدروهن محمد مر او بالثلاثين والثلث على رابعة
ايضا كن زوجة وابن كافرا واختين كالا م واختين كدروهن او اختلط بالثلاثين فقط كن وجه وبستان
او بالسكنا فقط كزوجة وام وابن هو عصة او بالثالث فقط كن زوجة وابن رفوق اخفي كاعلى
رابعه ايضا فهو اربعة وعشرين ويوان محترم في هذه الاختلافات كلها ومن هذا
العلم ومنه فخرج مسائلها وبينا ان ذلك ان يخرج اقل من النوع الثاني هو الستة عشر منها
فخرج الثلث والثلاثين فخرج كل واحد منهما بمائة وعشرين وفي السادسة وخمسين الفئتين
نصفها نصف واحد على كل واحد فحصلت اربعة وعشرون وتيسر لنا من مجموع الثلاثين والثلاثين فخرج
مسألة نظريتها الكلي في كل فصل الحاصل ايضا اربعة وعشرون فخرج الفردان المختاطبة والفئة

باب العول

هروفاً بالغة تيسر على من يقرأه لئلا يخطئ على أي ميزان أو نحوه من الغلبة يقال قيل
 صبراً أو غلباً في شجرة الرزق يقال على الميزان إذا زعم من هذا كذا فغير أخذ المصطلح عليه
 لذلك قال العولان يزاد على الخمر شيء من اجزائه كسدسه أو ثلثه أو غير ذلك من الكسور
 الموحدة فيبدأ إذا ضاف الخمر من قرص وحاصله ان الخمر إذا ضايف من الوقاء الخمر من الخمر
 ترفع التركة الى عدد أكثر من ذلك الخمر ثم تقسم حصة كل من نصافي فلو نقص جميع الوقاء على
 نسبة واحدة كما سياتي تفصيله وقيل من مخرج المصطلح أن كان للسئلة ستة أو اقلها
 بالجوهر حيث تقسمت من فرضهم أو من اربعة الغال كان للسئلة طلباً على ما زاد من الخمر

[illegible][illegible]

قصہ

ويعرفه الناس من الترخيل في الوافي ان هذا هو العبد بن محمد وقد خرج الى مصر واني تقسيم
الزكاة في اعداد المستحقين بكونهم اهل العدين بن كرويهما مساهمة والآخر كماله وثلاثة

ن

[illegible]

الأربع التي هي ثلثة فلا تستقيم عليهم وبين عدد سواهم من رؤسهم مائة تحفظنا جميع رؤسهم
وللبنا الثماني عشر الثلثان من ستة عشر لا يستقيم عليهم بين عدد رؤسهم سواهم من مائة
بالنصف فخذ النصف عدد رؤسهم وهو تسعة وحفظنا ما أولمنا التحصيل لعدد رؤسهم فلا
عليهم بين عدد رؤسهم وسواهم مائة تحفظنا جميع عدد رؤسهم ولا عا مائة الباقى
واحد لا يستقيم عليهم وبين عدد رؤسهم مائة تحفظنا جميع عدد رؤسهم ولا عا مائة الباقى
للمحفوظة اربعة وستة وتسعة وخمسة عشر ثم طلبنا بينهما اي بين الاربعة والستة التوافق
فوجدنا الاربعة مائة للستة بالنصف فخذ النصف فخذ واحد الى نصفها وهو مائة في الآخر مائة
ثم عشر هو توافق التسعة بالثلث فخذ واحد الى نصفها وهو مائة في الآخر مائة
وبين هذا المبلغ الثاني وبين خمسة عشر توافق بالثلث ايضا فخذ واحد الى نصفها وهو مائة في الآخر مائة
وستة وثلاثين فحصلت مائة وثلاثون ثم ضربنا هذا المبلغ الثالث في اصل المسئلة اربعة
وعشرين صار الاربعة اثنى عشر وثلثاها وعشرين ففهم المسئلة اذ كانت الزوجة من اصل
ثلاثة ضربها في المضروب وهو اربعة وثلاثون فحصل خمس مائة وان بقي فكل من الزوجات اربعة مائة و
وثلاثون وكانت للبنا الثماني عشر ستة عشر وقد ضربناها في ذلك المضروب ايضا فصار المخرج ثمان
ومائتين فكل واحد منهم مائة وستون وكانت لكل من الزوجات اربعة وقد ضربناها في المضروب
فصار سبعمائة وعشرين فكل منهم ثمانية واربعين وكان للأولاد الستة واحد ففهمناه المضروب
مائة وثلاثين فكل واحد منهم ثمانون واذا جمعت جميع انصبا على اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة
والاصل الرابع من الاربعة ان يكون الاعداد اي عدد رؤسهم من اكثر عليهم سواهم من مائة
واكثر مائة لا يوافق بعضها بعضا فالحكم فيها ان يغربل احد الاعداد في جميع الثاني ثم يغربل
في جميع الثالث ثم يغربل ما يبلغ في جميع الرابع ثم يغربل ما اجتمع في اصل المسئلة كما مر في وست

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الحمد لله

وہاں سے لے کر آج تک
ان کے ہاں رہا ہے
میں نے ان کے ہاں رہا ہے
میں نے ان کے ہاں رہا ہے

[illegible]

[illegible]

من المصحف فانه جميع الزكاة فيكون الحاصل خمسة وعشرين فاذا قسمتها على الثمانية خرج
 ثلاثة دنانير وثلثين ياربها نصيبك من الزكاة فاضرب نصيبك لخت من المصحف وهي اثنان في كل
 الزكاة يحصل خمسة فاذا قسمت هذا الحاصل على الثمانية خرجت ستة دنانير واربعة دنانير
 نصيبك لخت من الزكاة واذا كانت بين الزكاة والمصحف فاضرب سهام كل وارث
 من المصحف وفي الزكاة فخر اقسام المبلغ الحاصل من الضرب على وفق المصحف كما اورد نصيب
 الوارث في الوحيان اي في الوجه الاول كما اشار اليه والوجه الثاني فان قلت لما اذا اطلق الوحيان
 الاول والثاني بشق وقيل الثاني بلل بقية قلت اما اطلاق الاول فلكونه شاملا لحدود المأكل
 سواء كانت بين المصحف والزكاة مساوية كما مر في المثال في المسئلة المذكورة او موافقة كما اذا كانت
 الزكاة في تلك المسئلة خمسين ديناراً والوارثين بينهما مائة مثلاً كما اذا كانت الزكاة في تلك المسئلة
 اربعة وعشرين ديناراً فانه اذا ضربت هاتين الصورتين نصيبك لوارث من المصحف في
 الزكاة وقسم المبلغ على المصحف كما على في صورة المساوية خرج منها نصيبك لوارث من تلك
 الزكاة المفروضة ولما اقييد الثاني بالمعقبة فلا تخصا صه بالتوافق مقيساً الى المتباين لكن
 يشترك فيه التداخل لا شرا في التداخلين كسخرجه اقل المتداخلين هما في حكم المتوافقين
 كما اشار اليه في سابق غيري في التداخل الى هنا الجواب في التوافق واعلم انه اذا لم يكن الزكاة
 قائلاً على ما ذكرنا هنا وما اذا كان فيها أكثر خفيك لبسط الزكاة لتصير من حيث البسط
 ان تصير المصحف من الزكاة فتخرج الكثيرين يد على الحاصل ذلك الكثير تضرب العدد الذي تحت
 المسئلة في المخرج كسائر الزكاة ايضا في نفع الحاصلين ما من من الضرب والقسمة يكون الخارج نصيب
 الوارث الواحد فاذا فرضنا في المسئلة المذكورة ان الزكاة خمسة وعشرون ديناراً خرجت منها
 الخمسة والعشرون في مخرج الثلث لخت الثلثة فتحصل خمسة وسبعون ديناراً من ماله الثلث

والارث في الوحيان اي في الوجه الاول كما اشار اليه والوجه الثاني فان قلت لما اذا اطلق الوحيان
 الاول والثاني بشق وقيل الثاني بلل بقية قلت اما اطلاق الاول فلكونه شاملا لحدود المأكل
 سواء كانت بين المصحف والزكاة مساوية كما مر في المثال في المسئلة المذكورة او موافقة كما اذا كانت
 الزكاة في تلك المسئلة خمسين ديناراً والوارثين بينهما مائة مثلاً كما اذا كانت الزكاة في تلك المسئلة
 اربعة وعشرين ديناراً فانه اذا ضربت هاتين الصورتين نصيبك لوارث من المصحف في
 الزكاة وقسم المبلغ على المصحف كما على في صورة المساوية خرج منها نصيبك لوارث من تلك
 الزكاة المفروضة ولما اقييد الثاني بالمعقبة فلا تخصا صه بالتوافق مقيساً الى المتباين لكن
 يشترك فيه التداخل لا شرا في التداخلين كسخرجه اقل المتداخلين هما في حكم المتوافقين
 كما اشار اليه في سابق غيري في التداخل الى هنا الجواب في التوافق واعلم انه اذا لم يكن الزكاة
 قائلاً على ما ذكرنا هنا وما اذا كان فيها أكثر خفيك لبسط الزكاة لتصير من حيث البسط
 ان تصير المصحف من الزكاة فتخرج الكثيرين يد على الحاصل ذلك الكثير تضرب العدد الذي تحت
 المسئلة في المخرج كسائر الزكاة ايضا في نفع الحاصلين ما من من الضرب والقسمة يكون الخارج نصيب
 الوارث الواحد فاذا فرضنا في المسئلة المذكورة ان الزكاة خمسة وعشرون ديناراً خرجت منها
 الخمسة والعشرون في مخرج الثلث لخت الثلثة فتحصل خمسة وسبعون ديناراً من ماله الثلث

والارث في الوحيان اي في الوجه الاول كما اشار اليه والوجه الثاني فان قلت لما اذا اطلق الوحيان
 الاول والثاني بشق وقيل الثاني بلل بقية قلت اما اطلاق الاول فلكونه شاملا لحدود المأكل
 سواء كانت بين المصحف والزكاة مساوية كما مر في المثال في المسئلة المذكورة او موافقة كما اذا كانت
 الزكاة في تلك المسئلة خمسين ديناراً والوارثين بينهما مائة مثلاً كما اذا كانت الزكاة في تلك المسئلة
 اربعة وعشرين ديناراً فانه اذا ضربت هاتين الصورتين نصيبك لوارث من المصحف في
 الزكاة وقسم المبلغ على المصحف كما على في صورة المساوية خرج منها نصيبك لوارث من تلك
 الزكاة المفروضة ولما اقييد الثاني بالمعقبة فلا تخصا صه بالتوافق مقيساً الى المتباين لكن
 يشترك فيه التداخل لا شرا في التداخلين كسخرجه اقل المتداخلين هما في حكم المتوافقين
 كما اشار اليه في سابق غيري في التداخل الى هنا الجواب في التوافق واعلم انه اذا لم يكن الزكاة
 قائلاً على ما ذكرنا هنا وما اذا كان فيها أكثر خفيك لبسط الزكاة لتصير من حيث البسط
 ان تصير المصحف من الزكاة فتخرج الكثيرين يد على الحاصل ذلك الكثير تضرب العدد الذي تحت
 المسئلة في المخرج كسائر الزكاة ايضا في نفع الحاصلين ما من من الضرب والقسمة يكون الخارج نصيب
 الوارث الواحد فاذا فرضنا في المسئلة المذكورة ان الزكاة خمسة وعشرون ديناراً خرجت منها
 الخمسة والعشرون في مخرج الثلث لخت الثلثة فتحصل خمسة وسبعون ديناراً من ماله الثلث

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

فلا بد من العلم بالدين والادب

[illegible]

الخارج وهو عشرة وثلاثان نصيبان ونحو مرتك الزكاة وإذا أخربنا نصيب الأول فلا يصح
في كل الزكاة حصلت حصة وعثمانية وعشرون فإذا قسمنا هذا الكا صل على التسعة كان الخارج هو
اربعة عشر تسعاً نصيباً يخرج من لا يدين من الزكاة المذكورة وإذا أخربنا نصيب الأول
في جميع الزكاة بلغت اربعة وستين فإذا قسمنا هذا المبلغ على تسعة كان الخارج هو سبعة
وتسعة نصيباً من الزكاة المفروضة ومن البين أن الرضع الطبيعي يقتضى تقدير معرفة
كل فرأى على معرفة نصيب كل واحد منهم كما روى ذلك في غيرها في الفصل السابق وأما في

معرفة فضا الدين في كل غريم بمنزلة سهام كل وارث في العمل ومجموع الدين بمنزلة
التصميم علم ان السهام للتركة بعد التحسين والتكفين ان يبقى الدين فلا إشكال ان كل غريم
ياخذ دينه مكررا وان لم يبق به شيء بعد الغراء فالطريق في معرفة نصيب كل غريم
من تلك التركة للقاحوة ان يجعل دين كل واحد منهم بمنزلة سهام كل وارث ^{تصميم المسئلة}
ويجعل مجموع الدين بمنزلة مجموع التصميم ويعمل ههنا ما عمل في تعيين نصيب كل وارث فانما
شخص تسعة دنانير وكانت عليه الواحدة عشرة دنانير والاخر خمسة دنانير وجعلنا الدين بين
صاحب الخمسة عشرة ^{صاحب الخمسة عشرة} وبين التسعة ^{الاربعة عشر} وللخمس عشرة مائة بالثلث فاذا اقسما
من له عشرة دنانير على البيت في ثلث التسعة حصل ثلثون فاذا اقسما هذا الحاصل على
وفق التصميم وهو خمسة كان الخارج وهو ستة نصيب من كانت له عشرة واذا اقسما بين
من له خمسة دنانير عليه في وفق التركة اعني ثلثة حصلت خمسة عشر فاذا اقسما هذا المبلغ
ثلث التصميم كان الخارج وهو ثلثة نصيب من كانت له خمسة ولو فرض ان التركة في الصورة المذكورة
ثلثة عشر كانت بين التصميم التركة مائة فيم يوزع بين صاحب العشرة في كل بيت خمسة فيحصل اية ثلثي
فاذا اقسما هذا المبلغ على كل التصميم وهو خمسة عشر كان الخارج وهو ثمانية وثلثان نصيب من كانت

[illegible]

۱۰۰
دستیاران
معاونان
و غیره
ایستاد
معاونان
و غیره
دستیاران

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

فيكون في المسئلة واحد من جنس عليه ما فضل اما اكثر من صنف واحد وعلى التقديرين اما
 ان يكون في المسئلة مركب عليه او لا يكون فانحصرت الاقسام في اربعة احدها ان يكون في المسئلة
 جنس واحد من جنس عليه ما فضل من الفروض عند عدم من لا يرد عليه وعلى هذا التقدير فاجعل
 المسئلة من رؤسهم اي رؤس ذلك الجنس الواحد كل جميع المال لهم بالفرض الرد معا وفي قسم ثلثة
 فلا ضربة لرؤس على الخرو ذلك كما اذا اتوا الميت بنتين او اثنتين او جدتين فاجعل المسئلة من البنتين
 فاعط كل واحدة منها نصف التركة لتساوي ما في الاستحقاق وجميع جميع المال بينهما السنتين فتكون
 القسمة على اصل الرؤس كما في العصباء اعني اذا اتوا ابنتين او اخوين مثلا وايضا في قسم رؤسهم على قدر
 فيقسم لكل ركن ذلك ابتداء قطعا نظرا الى المساواة في القسمة من القسم الثاني اذا اجتمع في المسئلة جنسا
 او ثلثة فاجعل من يرد عليه عند عدم من لا يرد عليه حل الاستقراء على ان الاجتماع الواقع بين من يرد
 ما يكون بين جنسين وثلثة اجناس لا يزيد فذلك لا يرد بقول جنسان او سكره على تقدير الاجتماع
 فاجعل المسئلة من سهامهم اي من مجموع سهام هؤلاء المجعدين المكفوفة من مخرج المسئلة
 لا على اجمال المسئلة من اثنين اذا كان في المسئلة مدسان كجدا واخت لا من المسئلة من ثلثة
 ولها منها اثنان بالفرضية فاجعل الاثنين اصل المسئلة وقسم التركة عليهما نصفين فكل واحد
 منهما نصف المال ومن ثلثة على اجمال المسئلة من ثلثة اذا كان فيها ثلث وسدس فلكل واحد
 مع كل واحد من المسئلة على هذا التقدير ايضا من ستة ومجموع السهام الماخوذة فالليرة المذكورة ثلثة
 فاجعلها اصل المسئلة وقسم التركة انكلا فاعط كل السهام فالحادي الامر ثلثان من المال
 ولله ثلثا ومن ثلثة على اجمال المسئلة من اربعة اذا كان فيها نصف وسدس كبنات بنت اب وبنت
 وام لان المسئلة ايضا من ستة ومجموع السهام الماخوذة منها اربعة ثلثة للبنات واحد للبنت
 الابن او للام فاجعل المسئلة من اربعة وقسم التركة ارباعا ثلثة لارباعها الثلث ربعها

فيكون في المسئلة واحد من جنس عليه ما فضل اما اكثر من صنف واحد وعلى التقديرين اما
 ان يكون في المسئلة مركب عليه او لا يكون فانحصرت الاقسام في اربعة احدها ان يكون في المسئلة
 جنس واحد من جنس عليه ما فضل من الفروض عند عدم من لا يرد عليه وعلى هذا التقدير فاجعل
 المسئلة من رؤسهم اي رؤس ذلك الجنس الواحد كل جميع المال لهم بالفرض الرد معا وفي قسم ثلثة
 فلا ضربة لرؤس على الخرو ذلك كما اذا اتوا الميت بنتين او اثنتين او جدتين فاجعل المسئلة من البنتين
 فاعط كل واحدة منها نصف التركة لتساوي ما في الاستحقاق وجميع جميع المال بينهما السنتين فتكون
 القسمة على اصل الرؤس كما في العصباء اعني اذا اتوا ابنتين او اخوين مثلا وايضا في قسم رؤسهم على قدر
 فيقسم لكل ركن ذلك ابتداء قطعا نظرا الى المساواة في القسمة من القسم الثاني اذا اجتمع في المسئلة جنسا
 او ثلثة فاجعل من يرد عليه عند عدم من لا يرد عليه حل الاستقراء على ان الاجتماع الواقع بين من يرد
 ما يكون بين جنسين وثلثة اجناس لا يزيد فذلك لا يرد بقول جنسان او سكره على تقدير الاجتماع
 فاجعل المسئلة من سهامهم اي من مجموع سهام هؤلاء المجعدين المكفوفة من مخرج المسئلة
 لا على اجمال المسئلة من اثنين اذا كان في المسئلة مدسان كجدا واخت لا من المسئلة من ثلثة
 ولها منها اثنان بالفرضية فاجعل الاثنين اصل المسئلة وقسم التركة عليهما نصفين فكل واحد
 منهما نصف المال ومن ثلثة على اجمال المسئلة من ثلثة اذا كان فيها ثلث وسدس فلكل واحد
 مع كل واحد من المسئلة على هذا التقدير ايضا من ستة ومجموع السهام الماخوذة فالليرة المذكورة ثلثة
 فاجعلها اصل المسئلة وقسم التركة انكلا فاعط كل السهام فالحادي الامر ثلثان من المال
 ولله ثلثا ومن ثلثة على اجمال المسئلة من اربعة اذا كان فيها نصف وسدس كبنات بنت اب وبنت
 وام لان المسئلة ايضا من ستة ومجموع السهام الماخوذة منها اربعة ثلثة للبنات واحد للبنت
 الابن او للام فاجعل المسئلة من اربعة وقسم التركة ارباعا ثلثة لارباعها الثلث ربعها

فيكون في المسئلة واحد من جنس عليه ما فضل اما اكثر من صنف واحد وعلى التقديرين اما
 ان يكون في المسئلة مركب عليه او لا يكون فانحصرت الاقسام في اربعة احدها ان يكون في المسئلة
 جنس واحد من جنس عليه ما فضل من الفروض عند عدم من لا يرد عليه وعلى هذا التقدير فاجعل
 المسئلة من رؤسهم اي رؤس ذلك الجنس الواحد كل جميع المال لهم بالفرض الرد معا وفي قسم ثلثة
 فلا ضربة لرؤس على الخرو ذلك كما اذا اتوا الميت بنتين او اثنتين او جدتين فاجعل المسئلة من البنتين
 فاعط كل واحدة منها نصف التركة لتساوي ما في الاستحقاق وجميع جميع المال بينهما السنتين فتكون
 القسمة على اصل الرؤس كما في العصباء اعني اذا اتوا ابنتين او اخوين مثلا وايضا في قسم رؤسهم على قدر
 فيقسم لكل ركن ذلك ابتداء قطعا نظرا الى المساواة في القسمة من القسم الثاني اذا اجتمع في المسئلة جنسا
 او ثلثة فاجعل من يرد عليه عند عدم من لا يرد عليه حل الاستقراء على ان الاجتماع الواقع بين من يرد
 ما يكون بين جنسين وثلثة اجناس لا يزيد فذلك لا يرد بقول جنسان او سكره على تقدير الاجتماع
 فاجعل المسئلة من سهامهم اي من مجموع سهام هؤلاء المجعدين المكفوفة من مخرج المسئلة
 لا على اجمال المسئلة من اثنين اذا كان في المسئلة مدسان كجدا واخت لا من المسئلة من ثلثة
 ولها منها اثنان بالفرضية فاجعل الاثنين اصل المسئلة وقسم التركة عليهما نصفين فكل واحد
 منهما نصف المال ومن ثلثة على اجمال المسئلة من ثلثة اذا كان فيها ثلث وسدس فلكل واحد
 مع كل واحد من المسئلة على هذا التقدير ايضا من ستة ومجموع السهام الماخوذة فالليرة المذكورة ثلثة
 فاجعلها اصل المسئلة وقسم التركة انكلا فاعط كل السهام فالحادي الامر ثلثان من المال
 ولله ثلثا ومن ثلثة على اجمال المسئلة من اربعة اذا كان فيها نصف وسدس كبنات بنت اب وبنت
 وام لان المسئلة ايضا من ستة ومجموع السهام الماخوذة منها اربعة ثلثة للبنات واحد للبنت
 الابن او للام فاجعل المسئلة من اربعة وقسم التركة ارباعا ثلثة لارباعها الثلث ربعها

المسألة الأولى يكون في غير هذا الموضع

أو بنت لابن أو خمسة أي اجعل أم خمسة إذا كان فيها ثلثان وسدس كبنيتين وأما
 أو كان فيها نصف سدس أن كنت وبنت ابن وأم أو كذا: فما نقصت وثلث كاخت كالم
 واختين لهم أو كاخت كالم وأم فالمسألة في هذه الصور الثلاثة أيضا من ستة والسهم المقتضى
 أخذت منها خمسة على الأول البنيتين سهمان أربعة والأم سهم واحد فتجعل الزكاة الخمسا أن
 منها للبنيتين وواحد للأم وفي الصورة الثانية قد اجتمعت أختان ثلثته وسهما هو المأخوذة
 من الستة خمسة أيضا ثلثته منها للبنت وواحد للأم فتقسم الزكاة عليهم
 أخماسا بقدر سهامهم فالبنت ثلثة أخماسها وبنت الابن خمس الأم خمس آخر وفي الصورة الثالثة
 تكون السهم المأخوذة من الستة خمسة أيضا فلاخت من الابن ثلثة أسهم للاختين كل سهم
 وكذا للأم مع الأخت من الابن سهمان فتجعل الخمسة أصل المسألة وتقسيم الزكاة أخماسا على
 بقدر المسألة فتجعل القيمة عشرة وأحد الآخرى لك إذا أعطيت كل واحد من الزكاة ما يستحقه
 من السهام ثم ذهبت الباقي من سهامهم بينهم بقدر تلك السهام صارت القيمة مائة ثم ان
 على الزوج المذكورة ان استقامت على الزكاة فإن لم تستقم إذا دخلت بيتا وثلث بنات فقلت
 ثلثة أسهم تستقيم عليها وبنات الابن سهم واحد لا يستقيم عليهن كان تعليم المسألة على قياس
 ما عرفت فاضرب الثلثة اعني عشرة من أنكسرت عليه السهام في أصل المسألة وهي أربعة
 فتصير ثمن عشرة للبنت منها تسعة وبنات الابن ثلثة مستقيمة عليهن والقسم الثالث من لأختها
 الأربع أي يكون مع الأولى مع البنات الواحدة من يرد عليه من لا يرد عليه يعني ان يكون في المسألة
 حبس أحد من بن علي لم يكن معه من لا يرد عليه كالزوج والزوجة فأعطى من من لا يرد عليه
 من أقل خارجة واقسم الباقي من ذلك الخارج على عدد رأى من يرد عليه ما عدا ذلك الحبس أحد
 كما كنت نفسك جميع المال على عدد رؤسهم إذا انفرد واحد من يرد عليه فان استقام الباقي على عدد رؤس

[illegible][illegible]

لا توجد مسألة فيها أربع طوائف وهي دية فاشتم ما بقي من محرم فخرج من لا بد عليه على مسألة
 من بر عليه وان استقام الباقي من ذلك المحرم على ما في المسألة فيه ولا حاجة الى التوضيح الباق
 ح من بر عليه بقدر ما هو مستقيم عن مستقيم مما أصلا سها واحدا فهو لصاحب ذلك السهم
 وما أصلا سهمين من صاحبهما وان استقام الباقي على مسألة لهم لم يبق عمل هباني ذلك
 نعم يمكن الاستقيم على مستقيم لا يستقيم. ^{صاحب كل جنس عن جنس في سهم ففتحاح هناك}
 الى التوضيح ستعرفه وهذا الذي ذكرناه من كنه الباقي في القسم الرابع مستقما على مسألة مركبة عليه
 اما هي ^{في المثال المذكور في المتن} واحدة وذلك لان الباقي من مخرج فخرج من لا بد عليه أما واحدا ان يكون مخرج
 فرضه اثنين كما اذا أعطى الزوج نصف مع عدم الولد ولا شبهة في ان الواحد لما يستقيم على مسألة
 من بر عليه اذا كان مستحق الزوج فمخاضا لحد فكل المسألة من القبل الثالث واما ثلثة بان
 تكون مخرج ذلك الفرض اربعة كما اذا أعطى الزوج ربع مع زوج السأ وان زوجة مع حرمها فكان
 صاحب ربع الزوج فكل ثلثة البانات مفردات والمسألة من القسم الثالث ايضا وان كل مع زوج
 المخرج فكان مسألة من بر عليه رابعا واخماسا ولا يستقيم الثلثة على شيء من الاربعه والاحصنة
 وان كانت صاحب ربع الن وجهه تصير ههنا الاستقامة كما ان ذلك هو ما سبعة كما اذا كان المخرج
 ثمانية فقط ^{صاحب ثلثات} الا منها وتبقى سبعة ولا استقامتها هذا ايضا لان مسألة من بر عليه لا يخرج
 الحصة كما هو كما يمكن ان يستقيم السبعة على ثلثاتها فليس يمكن ان يستقيم الباقي من مخرج فرض
 من لا بد عليه على مسألة من بر عليه هذا القسم لا في صنف واحد فلو حي ان يكون للزوجات
 اي هذا الجنس لحد كان او اكثر الزوجين يكون الباقي من اهل الزمان لا فان زوجة وان زوجة واحدة وست
 اخوات كما كان اول مخرج فرض من لا بد عليه اربعة فان الحزب امرأة واحد منها بقيت ثلثة
 وهي ههنا مستقيمة على مسألة من بر عليه لها ايضا ثلثة لان حي الاخوان لأم الثلث وحي الجدات

في المسألة التي فيها أربع طوائف وهي دية فاشتم ما بقي من محرم فخرج من لا بد عليه على مسألة من بر عليه وان استقام الباقي من ذلك المحرم على ما في المسألة فيه ولا حاجة الى التوضيح الباق

في المسألة التي فيها أربع طوائف وهي دية فاشتم ما بقي من محرم فخرج من لا بد عليه على مسألة من بر عليه وان استقام الباقي من ذلك المحرم على ما في المسألة فيه ولا حاجة الى التوضيح الباق

في المسألة التي فيها أربع طوائف وهي دية فاشتم ما بقي من محرم فخرج من لا بد عليه على مسألة من بر عليه وان استقام الباقي من ذلك المحرم على ما في المسألة فيه ولا حاجة الى التوضيح الباق

[illegible]

[illegible]

يشبهه كلاب من جهة ويشبهه الاخر من جهة اخرى فوفرنا عليه حقه من الشبهين فجعلناه
 كلاب في جميع الاخر كلاب وكلاهما في قسمة الميراث ما دامت المقاسمة خياله فاذا لم تكن خياله
 اعطيناه ثلث المال لانه مع كلاب وادريث السن فمع كلابه ايضا ذلك وايضا اذا قسم
 بين الابوين فللأم الثلث وللأب الثلثان وهذا في الدرجة الأولى على الميراث في الدرجة
 الثانية وكان الحمل السن كان له نصفه من الثلث فاذا كان مع الجاهل واحد اخذ بثلثا قسمة
 نصف المال ففي خياله من الثلث واذا كان مع اخوات فها متساويان اذا كانت معه ثلثه
 فالثلث خياله لان نصيبه بالمقاسمة حينئذ ربع واذا كانت معه اخوات في ام او ثلث فثلثا
 خياله وان كان معه اربع اخوات ففي الثلث سبع وان زادت الاخوات على الاربع كان الثلث
 وبنو العلات يدخلون في القسمة مع بنى الاحياء اضرار الميراث اذا اختلف نصيبه قبل العلات فخرجت
 من الميراث خاتمين غير شئ من المال بعد نصيب الجاهل لانه لا يقاسمونه فيما بينهم الذي ذكر
 مثل حظ الانثيين وذلك لان بنى العلات يرثون مع الجاهل اذا عدا بنى الاحياء ولا يرثون معهم ولا يورثون
 من اعتبار ارباعهم في حق الميراث واعتبار ستمهم في حق بنى الاحياء فثبت القسمة فثبت نصيب الجاهل
 ولا يأخذون شيئا وتظهر ان يجعل ما واصل كلاب اهدا كلاب فللأم السن اعتبار الاخر من كلاب
 في جميع الكوراء وارثا معها في المحلة مع اربعة محجوب منها كلاب من الابوين فاذا كان مع الجاهل كلاب
 واخر كلاب لمقاسمة وثلث المال سبع فالحمل الثلث والاخر من الابوين الباويين كلاب في خاتما وان
 دخل في القسمة ولو فرضنا بدل كلاب كلاب كانت المقاسمة خياله في كلاب المسئلة في خياله
 سفاها في الباطل وهو ثلثة للاخر من الابوين وكذا شئ للاخت من اب لان بنى العلات يخرجون من الميراث
 خاتمين بغير شئ اذا كانت من بنى الاحياء اضرار الميراث فاذا اخذت فوضعا الى مقدار ميراثها
 اعني نصف الكل بعد نصيب الجاهل فان بقي شئ بعد حقه اضرارها فليبق العلات ولا يبق وان لم يبق

في الميراث من كلاب في جميع الكوراء وارثا معها في المحلة مع اربعة محجوب منها كلاب من الابوين فاذا كان مع الجاهل كلاب

في الميراث من كلاب في جميع الكوراء وارثا معها في المحلة مع اربعة محجوب منها كلاب من الابوين فاذا كان مع الجاهل كلاب

لا يخرج من هذا المقدر فرضها فلا يشترط لها مقدار فرضها لان الاختلافات لا يكون ام اولاد بصرف عن عصبية
 مع الوجه عند زيد بن فلاح في فرض عند الاخي المسئلة الا كذا في قوله كما استفت عليه
 لكن خط الاختلافات ام اذا كانت واحدة لا يميز اهل نصف المال ولا يتصرف منه مع وجوب بقى العلات
 فتأخذ مقدار فرضها كاملا لا ترى ان يكون مكان الجد صاحب فرض سبب البنات وبنات
 الابن لاخذ حصة الفرض فرضه وكان للاخت من الابوين نصف المال فان بقي شيء كان لبقى العلات
 فكذا يكون لما نصف المال من كل بقى فان كان لهم وذلك كجد واخت لا اب وام واخت لا اب
 فوهنا المقاسمة خير لا تجعله كانه كان في المسئلة فحل اخوات فلهن منها فتيقن ثلثة
 اسهم فالاخت من الابوين نصف النكاح لثان ونصف فانكسر المسئلة فخرج منها في خروج النصف
 صارت عشرة لجدربعة وللخت من اب وام خمسة ففي سهم واحد لا يستقيم على الاختين فخرجت
 عند ما في العشرة صارا اصل عشرين فخرجت منها نصف المسئلة للجد ثمانية وللخت من الابوين عشرة
 وللختين كما لو ثلثان في اقل فحصلنا انما اشار بقوله فيبقا للاختين اب عشر لجد اب نصف من عشرين
 وذلك في تصحيح المسئلة ان تقول لجد وهران وكل اخت سهم واحد ثلثان الاخت من الابوين تستخرج
 من الاختين اب ما يتعدها نصف المال هو سهم ونصف ففيه للاختين اب نصف سهم فكل
 ربع فخرجت اقساما لخرج فخرجت في اصل المسئلة وهو خمسة صارت عشرين هذا مثال ما يبقى
 لبقى العلات شيء واما امثال ما لا يبقى فخرجت ربع من مال الاخت لا اب وام فرضها فقد ذكر
 بقوله ولما كانت في هذه المسئلة اخت واحدة لا اب مكان الاختين لا اب لم يبق لها شيء وذلك
 لان الجد يأخذ حصة بالمقاسمة نصف المال وهو خير له من ثلثه فيبقى نصف آخر فخرج للاخت
 فام يبق للاخت لا اب شيء وكذا الحال اذا كانت من بقى الاختين اختا فصاها فان كان الثلث خيرا
 المقاسمة او مساويا لها أخذ الثلث ثلثان الثلثا فخصيب لاخت من الابوين وان كانت المقاسمة

والابن لا يخرج من هذا المقدر فرضها فلا يشترط لها مقدار فرضها لان الاختلافات لا يكون ام اولاد بصرف عن عصبية
 مع الوجه عند زيد بن فلاح في فرض عند الاخي المسئلة الا كذا في قوله كما استفت عليه
 لكن خط الاختلافات ام اذا كانت واحدة لا يميز اهل نصف المال ولا يتصرف منه مع وجوب بقى العلات
 فتأخذ مقدار فرضها كاملا لا ترى ان يكون مكان الجد صاحب فرض سبب البنات وبنات
 الابن لاخذ حصة الفرض فرضه وكان للاخت من الابوين نصف المال فان بقي شيء كان لبقى العلات
 فكذا يكون لما نصف المال من كل بقى فان كان لهم وذلك كجد واخت لا اب وام واخت لا اب
 فوهنا المقاسمة خير لا تجعله كانه كان في المسئلة فحل اخوات فلهن منها فتيقن ثلثة
 اسهم فالاخت من الابوين نصف النكاح لثان ونصف فانكسر المسئلة فخرج منها في خروج النصف
 صارت عشرة لجدربعة وللخت من اب وام خمسة ففي سهم واحد لا يستقيم على الاختين فخرجت
 عند ما في العشرة صارا اصل عشرين فخرجت منها نصف المسئلة للجد ثمانية وللخت من الابوين عشرة
 وللختين كما لو ثلثان في اقل فحصلنا انما اشار بقوله فيبقا للاختين اب عشر لجد اب نصف من عشرين
 وذلك في تصحيح المسئلة ان تقول لجد وهران وكل اخت سهم واحد ثلثان الاخت من الابوين تستخرج
 من الاختين اب ما يتعدها نصف المال هو سهم ونصف ففيه للاختين اب نصف سهم فكل
 ربع فخرجت اقساما لخرج فخرجت في اصل المسئلة وهو خمسة صارت عشرين هذا مثال ما يبقى
 لبقى العلات شيء واما امثال ما لا يبقى فخرجت ربع من مال الاخت لا اب وام فرضها فقد ذكر
 بقوله ولما كانت في هذه المسئلة اخت واحدة لا اب مكان الاختين لا اب لم يبق لها شيء وذلك
 لان الجد يأخذ حصة بالمقاسمة نصف المال وهو خير له من ثلثه فيبقى نصف آخر فخرج للاخت
 فام يبق للاخت لا اب شيء وكذا الحال اذا كانت من بقى الاختين اختا فصاها فان كان الثلث خيرا
 المقاسمة او مساويا لها أخذ الثلث ثلثان الثلثا فخصيب لاخت من الابوين وان كانت المقاسمة

لا يخرج من هذا المقدر فرضها فلا يشترط لها مقدار فرضها لان الاختلافات لا يكون ام اولاد بصرف عن عصبية
 مع الوجه عند زيد بن فلاح في فرض عند الاخي المسئلة الا كذا في قوله كما استفت عليه
 لكن خط الاختلافات ام اذا كانت واحدة لا يميز اهل نصف المال ولا يتصرف منه مع وجوب بقى العلات
 فتأخذ مقدار فرضها كاملا لا ترى ان يكون مكان الجد صاحب فرض سبب البنات وبنات
 الابن لاخذ حصة الفرض فرضه وكان للاخت من الابوين نصف المال فان بقي شيء كان لبقى العلات
 فكذا يكون لما نصف المال من كل بقى فان كان لهم وذلك كجد واخت لا اب وام واخت لا اب
 فوهنا المقاسمة خير لا تجعله كانه كان في المسئلة فحل اخوات فلهن منها فتيقن ثلثة
 اسهم فالاخت من الابوين نصف النكاح لثان ونصف فانكسر المسئلة فخرج منها في خروج النصف
 صارت عشرة لجدربعة وللخت من اب وام خمسة ففي سهم واحد لا يستقيم على الاختين فخرجت
 عند ما في العشرة صارا اصل عشرين فخرجت منها نصف المسئلة للجد ثمانية وللخت من الابوين عشرة
 وللختين كما لو ثلثان في اقل فحصلنا انما اشار بقوله فيبقا للاختين اب عشر لجد اب نصف من عشرين
 وذلك في تصحيح المسئلة ان تقول لجد وهران وكل اخت سهم واحد ثلثان الاخت من الابوين تستخرج
 من الاختين اب ما يتعدها نصف المال هو سهم ونصف ففيه للاختين اب نصف سهم فكل
 ربع فخرجت اقساما لخرج فخرجت في اصل المسئلة وهو خمسة صارت عشرين هذا مثال ما يبقى
 لبقى العلات شيء واما امثال ما لا يبقى فخرجت ربع من مال الاخت لا اب وام فرضها فقد ذكر
 بقوله ولما كانت في هذه المسئلة اخت واحدة لا اب مكان الاختين لا اب لم يبق لها شيء وذلك
 لان الجد يأخذ حصة بالمقاسمة نصف المال وهو خير له من ثلثه فيبقى نصف آخر فخرج للاخت
 فام يبق للاخت لا اب شيء وكذا الحال اذا كانت من بقى الاختين اختا فصاها فان كان الثلث خيرا
 المقاسمة او مساويا لها أخذ الثلث ثلثان الثلثا فخصيب لاخت من الابوين وان كانت المقاسمة

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

مجلس شورای اسلامی

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

کتابخانه عمومی مسجد جامع اصفهان

۱- من استقامت علی طاعت الله ورسوله وجاهد نفسه وجاهد الناس
 ۲- من استقامت علی طاعت الله ورسوله وجاهد نفسه وجاهد الناس
 ۳- من استقامت علی طاعت الله ورسوله وجاهد نفسه وجاهد الناس
 ۴- من استقامت علی طاعت الله ورسوله وجاهد نفسه وجاهد الناس
 ۵- من استقامت علی طاعت الله ورسوله وجاهد نفسه وجاهد الناس
 ۶- من استقامت علی طاعت الله ورسوله وجاهد نفسه وجاهد الناس
 ۷- من استقامت علی طاعت الله ورسوله وجاهد نفسه وجاهد الناس
 ۸- من استقامت علی طاعت الله ورسوله وجاهد نفسه وجاهد الناس
 ۹- من استقامت علی طاعت الله ورسوله وجاهد نفسه وجاهد الناس
 ۱۰- من استقامت علی طاعت الله ورسوله وجاهد نفسه وجاهد الناس

[illegible]

۹۰
 ۱۰۰
 ۱۱۰
 ۱۲۰
 ۱۳۰
 ۱۴۰
 ۱۵۰
 ۱۶۰
 ۱۷۰
 ۱۸۰
 ۱۹۰
 ۲۰۰
 ۲۱۰
 ۲۲۰
 ۲۳۰
 ۲۴۰
 ۲۵۰
 ۲۶۰
 ۲۷۰
 ۲۸۰
 ۲۹۰
 ۳۰۰
 ۳۱۰
 ۳۲۰
 ۳۳۰
 ۳۴۰
 ۳۵۰
 ۳۶۰
 ۳۷۰
 ۳۸۰
 ۳۹۰
 ۴۰۰
 ۴۱۰
 ۴۲۰
 ۴۳۰
 ۴۴۰
 ۴۵۰
 ۴۶۰
 ۴۷۰
 ۴۸۰
 ۴۹۰
 ۵۰۰
 ۵۱۰
 ۵۲۰
 ۵۳۰
 ۵۴۰
 ۵۵۰
 ۵۶۰
 ۵۷۰
 ۵۸۰
 ۵۹۰
 ۶۰۰
 ۶۱۰
 ۶۲۰
 ۶۳۰
 ۶۴۰
 ۶۵۰
 ۶۶۰
 ۶۷۰
 ۶۸۰
 ۶۹۰
 ۷۰۰
 ۷۱۰
 ۷۲۰
 ۷۳۰
 ۷۴۰
 ۷۵۰
 ۷۶۰
 ۷۷۰
 ۷۸۰
 ۷۹۰
 ۸۰۰
 ۸۱۰
 ۸۲۰
 ۸۳۰
 ۸۴۰
 ۸۵۰
 ۸۶۰
 ۸۷۰
 ۸۸۰
 ۸۹۰
 ۹۰۰
 ۹۱۰
 ۹۲۰
 ۹۳۰
 ۹۴۰
 ۹۵۰
 ۹۶۰
 ۹۷۰
 ۹۸۰
 ۹۹۰
 ۱۰۰۰

۱- اگر کسی در این راه باشد
 ۲- اگر کسی در این راه باشد
 ۳- اگر کسی در این راه باشد
 ۴- اگر کسی در این راه باشد
 ۵- اگر کسی در این راه باشد
 ۶- اگر کسی در این راه باشد
 ۷- اگر کسی در این راه باشد
 ۸- اگر کسی در این راه باشد
 ۹- اگر کسی در این راه باشد
 ۱۰- اگر کسی در این راه باشد

يخرج المستلزمين في اندراج فيها أو إذا رجحت أن تعقب نصيب كل واحد من الورثة من ذلك
 المبلغ على قياس ما ذكر في معرفة انضمام الورثة من التصحيح فيهما وردت الملية الأولى من تصحيح
 مسئلة تضرب في المصروفين في التصحيح الثاني على تقدير المباينة أو في وقفه على تقدير الموافقة
 فيكون الحاصل من ضرب سهام كل وارث منه في هذا المصروف نصيبه من المبلغ المذكور
 كما قرينة ما لك فيما فصلنا في مثال المرافقين والتباين والسبب فيه أن التصحيح الثاني ووقفه هنا
 بمنزلة المصروف في أصل المسئلة ثم سهام ورثة الملية الثانية من تصحيح مسئلة تضرب في كل ما في
 اليد على تقدير المباينة أو في وقفه على تقدير الموافقة فيكون الحاصل من ضرب سهام كل واحد من
 فيما ذكر نصيبه من ذلك المبلغ كما بينت عليه فيما فصل بسايقا وذلك لأن ورثة الملية الثانية
 إنما يبنون في اليد فصارت سهام كل منهم مضمومة فيه وإن مات ثالث من الورثة قبل القسمة
 أو مات رابع أو خامس منهم قبلها فأجعل المبلغ أي المبلغ المذكور من المسئلة الأولى والثانية
 مقام تصحيح المسئلة الأولى وأجعل المسئلة الثالثة المتعلقة بالملية الثالثة مقام المسئلة
 الثانية في العمل كان الملية الأولى والثاني صار لميتا واحدا فيصير الميت الثالث ميتا ثانيا ثم اعمل
 في الرابعة والخامسة كذلك العمل في الثانية فانه لما صار تصحيح الميت الثاني والثالث تصحيحا واحدا
 صار كل واحد منهما ميتا واحدا فيصير الميت الرابع ميتا ثانيا وكذلك الحال إذا صار تصحيح أربعة من الميت تصحيحا
 واحد كان بمنزلة ميت واحد صار الميتا ثانيا وهكذا إلى ما لا ينتهي بقرآن المصنف ثم كما ذكر في
 أصل الميت المناسخة الاستقامة والموافقة والمباينة وضم المسئلة مشتملة على مرفعة ثلثة واعتبر
 في من يقوم الترتيب جعل موت الأول منهم مثلا للاستقامة وموت الثاني مثلا للموافقة وموت الثالث
 مثلا للمباينة كان قلت قد اعتبر هذا الأصل الثالث بين نصيب الميت الثاني وبين تصحيحه وكيف أورد
 مثال الموافقة بين نصيب الميت الثالث وبين تصحيحه في مثال المباينة بين نصيب الميت الرابع وبين تصحيحه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

[Faint handwritten notes at the bottom of the page, likely bleed-through from the reverse side.]

هذا هو الكتاب الذي كتبه في سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ في مدينة القاهرة

هذا هو الكتاب الذي كتبه في سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ في مدينة القاهرة

هذا هو الكتاب الذي كتبه في سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ في مدينة القاهرة

لمست بصاحبة عرض ايها الحكيم يا ابي اوتي الملبت في الاتصال باللبت بواسطة واحدة
ثم الجدة واحدة قرب جملتها في الا لا يقتصر في الملبت جدي ولذا الملبت فانه يقتصر بهم فيكون
مقدما عليه كوجوه الرواية على ما اخذت في الفتوى ان ذوي الاحكام يرون على سبيل التعصيب
من وجه اذ يقول من هو الاقرب فالاقرب موجب ان يعتد في التوريث بالعصبة من كل وجه
فلم في العصبة من كل وجه مبنيا على الملبت على الجواب الاث سائر العصبات وان كان هذا يقتضي
واين الامن يقتصر في ذلك في ذوي الاحكام يقدم اولاه الملبت على الجواب الامم وعند هذا
ان يصف ويحدد من الصف الثالث من اولاد الوفاة والحق في ان لا يقدم من على الجواب
وهناك قياس من جهة ما في الجواب الامم ومقاسمة الاخوة والاخوات ما دامت القسمة خير لهم
من ثلث جميع المال يقتضي ان لا يقدم من الصف الثالث على الجواب الامم وهذا ابن حنيفة من مقتضى
في ذوي الاحكام على قياس من جهة ما في العصبة حيث تقدم من جهة الجواب الامم الذي هو في جهة الجواب
على الجواب الامم الملبت فلا يرون معه كما ان تقتضي في قوله الاخير ولا الملبت في ذوي الاحكام على الجواب
الامم جاز على من جهة ما في العصبة حيث كان هذا ابن الامم مقدم على الجواب الامم وقد جعل لسان
انه وقعت في بعض النسخ في بيان مل جههما هذا الصياغة لان صفة كل واحد من وجه وقد
وان سئل من اجله قال في حصول ما بينه وبين عصبة المطلقة افاضل من كل وجه
لم توجد في النسخ القديمة وما ذكره عن تبيين الا رواية فمن بين كوفية في وجهه من كل وجه
فصل في الصنف الاول *

الذي هو كذا والسنات واكاد بنات الامم اني هم بالميراث اقربهم الى الملبت كبت الملبت فان اولاد
من ميت ميت الامم لان الاولاد يلبس الى الملبت بواسطة واحدة والثانية بواسطة واحدة وهذا قول
اهل القرابة وهم ابن حنيفة وصاحباه وافر وعيسى بن ابي بكر في الاستحقاق ذوي الاحكام اعتبار

هذا هو الكتاب الذي كتبه في سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ في مدينة القاهرة

هذه العصبية وهذا قدم في الاصناف الاربعه من هو اقرب ويسحق الواحد منهم جميع المال
 حتى العصبية الحقيقية تكون زيادة القرب تارة بقله الدرجة واخرى بقوة السبب كما
 في تقديم البنية على الابرة فكان ذلك فيما فيه معنى العصبية بحيث يتثبت التقديم بقرب الدرجة كما ثبتت
 بقوة السبب حتى الصبي المذكور في المال كله لمينت السنت فاما اهل التنزيل وهم الذين
 يتركون المدلى منزلة المدلى به في الاستحقاق كعاقبة والشعير ومسروق وليه عبيدة
 والقاسم بن سلام والحسين بن زياد فيجعلان المال بينهما كما انه ترك بنتا وبنت ابن
 فخيرت المال بينهما اما اربا على قياس قول علي بن رض ثلثة اربعة لمينت لمينت رابعة
 بنت لابن لا تركة تركة او على بنت لابن مع السنت الصلبية واما ما ساطع في قول علي بن رض خمسة
 لمينت لمينت وسدسه لمينت لمينت لا تركة لا تركة في الرد على بنت لابن مع الصلبية وليستد
 على التنزيل ان الاستحقاق لا يمكن اثباته بالرأى ولا منقلا منها من الكتاب ولا من
 الستة ولا جماع فالطريق سوى اقامة المدلى مقام المدلى به فيثبت له الاستحقاق
 ان كان ثابتا للمدلى به فنصيب كل اصل ينقل الى فرعته وبقية الثلثة وكان منهم ولد الصبا فمن
 او لعصبية كان اقل من غير كذا ذلك وليس كذلك الا باعتبار الثلثة به ويرجع على قولهم انه يلزم منه
 امر في حق من هو جرحان الميراث يكون المدلى به دقيقا او كذا فيكون الشخص ومما عمن الميراث في حق
 في غير ذلك فيكون الاستحقاق باعتبار وصفه وهو القربة ولما كان فيه العصبية والاقرب
 فهو بين دترهم وجميعهم من تابعهما ان المال بينهما انصافا لان استحقاقهما اما هو
 باعتبار الوصف العام الذي هو الوهم والا قرب ولا يجعل متساويا فيه فهو لا يسمى اهل الرحم
 استحقاقا للدرجة بان يتركهم الى الميت يد جنتين او يثبت حرجا مثلا في الميراث اول من ولد وولد
 كنبنت لمينت لابن فانها التي لابن بنت لمينت فذلك الاول لا والى بنت الابن وهي صاحبة

في قوله لا تركة تركة او على بنت لابن مع السنت الصلبية واما ما ساطع في قول علي بن رض خمسة
 لمينت لمينت وسدسه لمينت لمينت لا تركة لا تركة في الرد على بنت لابن مع الصلبية وليستد
 على التنزيل ان الاستحقاق لا يمكن اثباته بالرأى ولا منقلا منها من الكتاب ولا من
 الستة ولا جماع فالطريق سوى اقامة المدلى مقام المدلى به فيثبت له الاستحقاق
 ان كان ثابتا للمدلى به فنصيب كل اصل ينقل الى فرعته وبقية الثلثة وكان منهم ولد الصبا فمن
 او لعصبية كان اقل من غير كذا ذلك وليس كذلك الا باعتبار الثلثة به ويرجع على قولهم انه يلزم منه
 امر في حق من هو جرحان الميراث يكون المدلى به دقيقا او كذا فيكون الشخص ومما عمن الميراث في حق
 في غير ذلك فيكون الاستحقاق باعتبار وصفه وهو القربة ولما كان فيه العصبية والاقرب
 فهو بين دترهم وجميعهم من تابعهما ان المال بينهما انصافا لان استحقاقهما اما هو
 باعتبار الوصف العام الذي هو الوهم والا قرب ولا يجعل متساويا فيه فهو لا يسمى اهل الرحم
 استحقاقا للدرجة بان يتركهم الى الميت يد جنتين او يثبت حرجا مثلا في الميراث اول من ولد وولد
 كنبنت لمينت لابن فانها التي لابن بنت لمينت فذلك الاول لا والى بنت الابن وهي صاحبة

في قوله لا تركة تركة او على بنت لابن مع السنت الصلبية واما ما ساطع في قول علي بن رض خمسة
 لمينت لمينت وسدسه لمينت لمينت لا تركة لا تركة في الرد على بنت لابن مع الصلبية وليستد
 على التنزيل ان الاستحقاق لا يمكن اثباته بالرأى ولا منقلا منها من الكتاب ولا من
 الستة ولا جماع فالطريق سوى اقامة المدلى مقام المدلى به فيثبت له الاستحقاق
 ان كان ثابتا للمدلى به فنصيب كل اصل ينقل الى فرعته وبقية الثلثة وكان منهم ولد الصبا فمن
 او لعصبية كان اقل من غير كذا ذلك وليس كذلك الا باعتبار الثلثة به ويرجع على قولهم انه يلزم منه
 امر في حق من هو جرحان الميراث يكون المدلى به دقيقا او كذا فيكون الشخص ومما عمن الميراث في حق
 في غير ذلك فيكون الاستحقاق باعتبار وصفه وهو القربة ولما كان فيه العصبية والاقرب
 فهو بين دترهم وجميعهم من تابعهما ان المال بينهما انصافا لان استحقاقهما اما هو
 باعتبار الوصف العام الذي هو الوهم والا قرب ولا يجعل متساويا فيه فهو لا يسمى اهل الرحم
 استحقاقا للدرجة بان يتركهم الى الميت يد جنتين او يثبت حرجا مثلا في الميراث اول من ولد وولد
 كنبنت لمينت لابن فانها التي لابن بنت لمينت فذلك الاول لا والى بنت الابن وهي صاحبة

[illegible]

أحدهما ولو دارفها كان أولى من الآخر فقد رجم باعتبار عجزه في المداية كما افتار ترك الميت ابن بنت
 ونبت نبت عندهما أي عند أبي يوسف وهو المشكوك في المال بينهما الذي ذكره مثل حظ الأنثيين
 باعتبار كمالها أي ابدان الفروع وصفاً لهم وثلاثاً المال لابن البنت وثلاثة لبنات البنت
 وعند محمد لا يكون المال غير ذلك لأن صفة الأصول متفقة في الأنثى فثلاثة بنات عند
 أيضاً ابدان الفروع ولو تركه بنتان بنت وابن بنت عندهما انقسم المال بين الفروع والبنات
 باعتبار كمالها ثلاثاً للمذكر وثلاثة للإناث كما في الصكوة السابقة وعند محمد لا يكون
 للمذكر إلا نصف البطن الثاني الذي هو لول ما وقع فيه الاختلاف المذكور والأنثى
 وهي بنت البنت ابن البنت أن لا تارح يكون ثلاثاً لبنت ابن البنت لأن ذلك نصيب أبيها قبل
 البها وثلاثة لأن بنت لبنت فانه نصيبه وان نقل إليه فصار لأبها ثلاثاً ههنا في مذهبه
 على عكس ما كان عليه في مذهبه ما ويها من الأنثى من الفروع ضاعت ما للذكر ولما كان قول محمد
 محتاجاً إلى مزيد تفصيل أشار إليه بقوله وكذلك عند محمد رجم أي كما اعتد عند حال الأصول
 الثاني على ما عرفت كذلك يعتد عند حال الأصول في البطن المتعد فاختار في ولا داينات
 المتساوية في الدرجة بطلان حصة ورقيم المال على ول البطن اختلف في الأصول المذكورة والأنثى
 لأن كرم مثل حظ الأنثيين فيجعل الذكر من ذلك البطن ثلاثة على ول ولا ناث أيضاً طائفة أخرى
 على حد بعد المصنوعة على الذكر ولا ناث فما أصاب الذكر من ول البطن وقع فيه الاختلاف ويحيط فروعهم
 محصياً لهم أن لم يكن فدا بينهما وبين فروعهم من الأصول اختلف في الذكر والأنثى فثلاثة بنات
 لأن جميع ما تقسم بينهما ذكر، أنفظ أو ناثا فقط وإن كان فدا بينهما من الأصول اختلف في جميع
 الذكر ويقسم على أعلى الخلاف الذي وقع في أولادهم ويجعل الذكر ههنا أيضاً طائفة ولا ناث
 طائفة أخرى على قياس ما سبق وكذلك ما أصاب الأنثى يحيط فروعهم ان اختلفت الأصول في

و نهت بخت عذرهای عند الی یوسف و الحسن و علی بن ابی طالب و غیره از کتب معتبره

باعتبار الأيمان إلى إيمان الفروع وصفاً فهو مثل المال بين البيت وثلاثة لميت الجنة

وعند محو الحروف لا يمكن للملح ان يغير اذ لا يمكن ان يمتزج في الاقنونة فتعبر عند

اَيْضًا ابْنَانِ الْفَرْعِ وَلَوْ لَمْ يَمُوتَا بَيْنَ بَيْتِ بْنِ بَيْتٍ وَابْنِ بَيْتٍ عِنْدَهُمَا انْقَسَمَ الْمَالُ فِي الْفَرْعِ وَفِي الْإِلَاقَةِ

باعتبار الاموال التي تشاء للذكر وتنته الا ان في الصلوة السابقة وعند مجيئهم يكون

المالكين الأصغر من اعين في المجرى الثاني الذي هو ال ما وقع فيه الاختلاف المذكورة والارث

وهي بنت البنت ابن الأناضول تكون ثلثاً بالبنت ابن البنت لأن ذلك نصيب أبيها من أصل

الذي وثقته لأن ثبتت فإنه نصيب ^{للمرأة الميتة} فيه ونقلت إليه فصار الارث ههنا في مذهبه

على علم ما كان عليه في منتهى هذا وهي ان الله من الفروع ضعفت ما للذلل ولما كان قول الحق

محتاجا الى مزيد من تمويل مشاريعه بقرابة مائة مليون دولار في السنة

التالى على ما عرفت لذلك ايجاز عند حال الموتى البهيم السعداء كما ترى ولا داعى لبيان

المساويين الذين جابهوا تحالفهم وحجبتهم المثل الى ان اعلنوا انهم اختلفوا في الاصر بالذوق والذوق

هذا هو الحق لا شيء من ذلك البين بعد الحق ولا نأت انبساطا لله

عليه صل بعد الفجر على النبي في صلاة الدار من كل صلاة الفجر والجمعة

۱۔ الفروع ۱۲ ۲۔ اسرار ۱۳ ۳۔ طالع ۱۴

وَقَدْ كَفَرَ يَتْلُو الْكِتَابَ إِنَّهُمْ فِي عَذَابٍ مُبِينٍ

[illegible]

[illegible]

۱۰۰

مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب مدظلہ العالی

الطحاوي رحمه الله

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسمًا من موسمي القرآن الكريم

کے لیے جان کا توڑا

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

مجلس شورای اسلامی

بسم الله الرحمن الرحيم

مجلس شورای اسلامی
جمهوری اسلامی ایران

44

بسم الله الرحمن الرحيم

ایک طرف توں ایک طرف

بسم الله الرحمن الرحيم

الشيخ محمد بن عبد الله

مجلس شورای اسلامی

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

الشيخ محمد بن عبد الله

مجلس

1990

3

[illegible]

لذلك مثل خط الانثيين فاصابت الابن ثلثة وللبنيتين ثلثة فوجدنا نصيب الابن الى اخر
فروعه لان البطن التي سطة بينهما متفقت في الاوتة وجعلنا البنيتين طائفة واحدة ونظرنا
الى ما هي اسفل من البطن الثالث فلم نجد البطن الرابع اختلا فابل وجدنا في الخامس بانها هما
ابنا وبنات فقسمنا الثلثة عليهما لذلك مثل خط الانثيين فاصابت الابن اثنان والبنيت احد
فوجدنا نصيب كل منهما الى فروعه في البطن السادس كذلك اذا جعلنا البنات الثلثة
طائفة وجمعنا ما اصابت من تسعة ونظرنا الى ما هي اسفل من البطن الاول لم نجد اختلا فانا
في البطن الثاني في البطن الثالث حيث وجدنا فيه بانها بنات وست بنات وثلثة بنين
فانزلنا كل ابن بمنزلة بنين كان الجرح في عشرون فلا نستطيع عليهم التسعة التي
كانت نصيب البنات لكن بين التسعة وبين عدد في سبعين اعني اثني عشر من اربعة بالذات فوضنا
وفق عدد من سبعين وهو اربعة في اصل المسئلة وهو خمسة عشر فصار ستين ومنها اصل المسئلة
اذا كانت طائفة البنين في البطن الاول ستة من اصل المسئلة فوضناها في المضروب الذي
هو اربعة فيبلغ اربعة وعشرين ونقسمها على ما في البطن الثالث من فروج البنين الثلثة فيعطى
الابن اثني عشر والبنيتين ايضا اثني عشر وقد دفع نصيب الابن الى اخر فروعه من البطن السابع
الاختلاف ونقسم نصيب البنين على الابن والبنيت الذين بانها في البطن الخامس لذلك مثل خط
الانثيين فاصابت الابن ثمانية والبنيت اربعة فيدفع نصيب كل منهما الى فروعه في السادس
وكانت طائفة البنات في البطن الاول تسعة من اصل المسئلة فنضعها في ذلك المضروب اعني اربعة
فحصل ستة وثلاثون فاذا نظرنا الى ما هي اسفل من البطن الاول وجدنا اختلا في البطن الثالث
اذا كان فيه بانيات وبنات التسع ست بنات وثلثة بنين فقسمنا نصيبهن على الستة وثلثين
لذلك مثل خط الانثيين فاصابت البنين ثمانية عشر والبنات ثمانية عشر جعلنا ذلك طائفة وكانت

[illegible]

الاصول في اصول الفقه
تتميم المال على المال
يكون في الفقه
الاصول

عند أبي يوسف مع قسم المال بين الفروع استبعادا باعتبار ابدانهم لان الامنين كانوا ربع ثلثيها
 ثلث ثبات اخرى فالجوز كسبع ثبات فكل من الثبات الثلث سهم واحد لكل من الابنين معهما
 وعند محمد مع قسم المال على اهل الخلاف اعني في البطن الثاني اسباعا باعتبار عدد الفروع في الاول
 يعني انه يقسم المال على البطن الثاني وفيه ابن وبنات لكنه يعتبر عدد فروع الابن وهو اثنان في الابن
 فيعمله كابنين ويعتبر عدد فروع البنت التي في ذروها اثنان فيعمل هذه البنت كبنتين
 وعلى هذا يكون عدد المجموع في البطن الثاني سبعة لان الابن العاشر مقام الابنين كما ربع ثبات
 وهناك بنت كبنتين و بنت اخرى هي واحدة في جميع كسبع ثبات فتكون للابن في هذا البطن
 اربعة اسباع المال للبنت التي في ذروها ثلث سبعة اسباعا للبنت الاخرى سبع واحد اذ يعمل
 الذكور طائفة ولا نكاح طائفة اخرى فبذلك اربعة اسباعه اي اسباع المال البنت بنت ابن البنت
 اذ هي نصيبها ما هو ذكرك الابن الذي ترك البطن الثاني منزلة ابنين وعندها ايضا ثلثة
 اسباعه وهو نصيب البنتين فقلت احد هما منزلة بنتين في ذلك البطن يقسم على
 ولديهما اعني في البطن الثالث ايضا فاذ ذلك لان البنت التي في الثالث اذ اعتبرها احد
 فروعها صارت كبنتين فتساوى لابن البنت في الثالث فيعمل كل واحد منهما نصف ثلث
 الاسباع وهو سبع ونصف سبع وسر يكون نصفه اي نصف المقسوم الثالث فقلت الاسباع
 للبنت ابن بنت البنت نصيب بينهما وهو لابن البنت لان البطن الثالث والنصف الاخر للبنت
 بنت البنت نصيب متهما وهي لبنت التي ثبات لابن في البطن الثالث وتعم هذه المسئلة من
 ثمانية وعشرين وذلك لان اصل المسئلة في التقسيم على اهل الخلاف انه هو البطن الثاني
 من سبعة كالحرمات فاذا نظرنا الى البطن الثالث وجدنا فيه اربعة ابناء البنتين اللتين في الثاني ابنا وبنتا فلما
 اخذنا في البنت عدل فروعها صارت كبنتين وحيث ان يقسم بينهما على الابن والبنت نصيب البنتين

عند أبي يوسف مع قسم المال بين الفروع استبعادا باعتبار ابدانهم لان الامنين كانوا ربع ثلثيها
 ثلث ثبات اخرى فالجوز كسبع ثبات فكل من الثبات الثلث سهم واحد لكل من الابنين معهما
 وعند محمد مع قسم المال على اهل الخلاف اعني في البطن الثاني اسباعا باعتبار عدد الفروع في الاول
 يعني انه يقسم المال على البطن الثاني وفيه ابن وبنات لكنه يعتبر عدد فروع الابن وهو اثنان في الابن
 فيعمله كابنين ويعتبر عدد فروع البنت التي في ذروها اثنان فيعمل هذه البنت كبنتين
 وعلى هذا يكون عدد المجموع في البطن الثاني سبعة لان الابن العاشر مقام الابنين كما ربع ثبات
 وهناك بنت كبنتين و بنت اخرى هي واحدة في جميع كسبع ثبات فتكون للابن في هذا البطن
 اربعة اسباع المال للبنت التي في ذروها ثلث سبعة اسباعا للبنت الاخرى سبع واحد اذ يعمل
 الذكور طائفة ولا نكاح طائفة اخرى فبذلك اربعة اسباعه اي اسباع المال البنت بنت ابن البنت
 اذ هي نصيبها ما هو ذكرك الابن الذي ترك البطن الثاني منزلة ابنين وعندها ايضا ثلثة
 اسباعه وهو نصيب البنتين فقلت احد هما منزلة بنتين في ذلك البطن يقسم على
 ولديهما اعني في البطن الثالث ايضا فاذ ذلك لان البنت التي في الثالث اذ اعتبرها احد
 فروعها صارت كبنتين فتساوى لابن البنت في الثالث فيعمل كل واحد منهما نصف ثلث
 الاسباع وهو سبع ونصف سبع وسر يكون نصفه اي نصف المقسوم الثالث فقلت الاسباع
 للبنت ابن بنت البنت نصيب بينهما وهو لابن البنت لان البطن الثالث والنصف الاخر للبنت
 بنت البنت نصيب متهما وهي لبنت التي ثبات لابن في البطن الثالث وتعم هذه المسئلة من
 ثمانية وعشرين وذلك لان اصل المسئلة في التقسيم على اهل الخلاف انه هو البطن الثاني
 من سبعة كالحرمات فاذا نظرنا الى البطن الثالث وجدنا فيه اربعة ابناء البنتين اللتين في الثاني ابنا وبنتا فلما
 اخذنا في البنت عدل فروعها صارت كبنتين وحيث ان يقسم بينهما على الابن والبنت نصيب البنتين

وہاں سے لے کر آج تک ہرگز نہیں آیا ہے۔

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

مجلسه حوزہ دارالعلوم اسلامیہ پاکستان، ڈیڑھ گھنٹہ کی نشست پر انجیل

[illegible]

۱۰۹
 ۱۰۸
 ۱۰۷
 ۱۰۶
 ۱۰۵
 ۱۰۴
 ۱۰۳
 ۱۰۲
 ۱۰۱
 ۱۰۰
 ۹۹
 ۹۸
 ۹۷
 ۹۶
 ۹۵
 ۹۴
 ۹۳
 ۹۲
 ۹۱
 ۹۰
 ۸۹
 ۸۸
 ۸۷
 ۸۶
 ۸۵
 ۸۴
 ۸۳
 ۸۲
 ۸۱
 ۸۰
 ۷۹
 ۷۸
 ۷۷
 ۷۶
 ۷۵
 ۷۴
 ۷۳
 ۷۲
 ۷۱
 ۷۰
 ۶۹
 ۶۸
 ۶۷
 ۶۶
 ۶۵
 ۶۴
 ۶۳
 ۶۲
 ۶۱
 ۶۰
 ۵۹
 ۵۸
 ۵۷
 ۵۶
 ۵۵
 ۵۴
 ۵۳
 ۵۲
 ۵۱
 ۵۰
 ۴۹
 ۴۸
 ۴۷
 ۴۶
 ۴۵
 ۴۴
 ۴۳
 ۴۲
 ۴۱
 ۴۰
 ۳۹
 ۳۸
 ۳۷
 ۳۶
 ۳۵
 ۳۴
 ۳۳
 ۳۲
 ۳۱
 ۳۰
 ۲۹
 ۲۸
 ۲۷
 ۲۶
 ۲۵
 ۲۴
 ۲۳
 ۲۲
 ۲۱
 ۲۰
 ۱۹
 ۱۸
 ۱۷
 ۱۶
 ۱۵
 ۱۴
 ۱۳
 ۱۲
 ۱۱
 ۱۰
 ۹
 ۸
 ۷
 ۶
 ۵
 ۴
 ۳
 ۲
 ۱

بان الاختلاف بينهم وبين بنت الابن لا يوجب اخرج بنت الابن من الميراث
 في الميراثات يتقسم المال على فروج بنى الاخوات سواء كانا باعديا او ابناء من النسب
 على ما بيننا وبينه وعند محمد بن يعقوب ثلث المائتين فروج بنى الاخوات على التسوية
 اثلا لا يستواء صاحبهم في القسمة فاذا اعد عند الفروع في الاختلاف ما كانت كانهما اخوان
 لا فرق بينهما في ثلث المال ياخذ الاخر كالميراث ثم ينقل نصيبهما الى فروجهما
 والباقي هو ثلث المال بين فروج بنى الاخوات انصافا لا اعتبار بعد بالفروع في الاصل فتصير
 بهذا الاعتبار لاختلاف الابن اما كاشحين من الابوين فتتساوى في اخاها في النصيب وم يكون
 نصيبهما في نصف الباقي وهو الثلث لبنت الابن نصيبا بها وانصافا كخز من ذلك الباقي
 بين ولدي الاختلاف وامر للذكر مثل حظ الانثيين باعتبار الابن او ابنت الفروع بعد
 الاختلاف في اصل الفروعين ولا شوق لفروع بين الميراثات لا وهم محجبون بين الاخوات
 كما سبق وتصور هذه المسئلة عند محمد بن من تسعة لان اصل المسئلة
 من ثلثة واحد منها البنت الاخوات الثلثة ولا يستقيم عليهم واثنان ابني اعمام واحد
 منها لبنت الابن الابن والام واحد الابن الاختلث منها مع بنت الاختلث منها واهما
 كلت بنات الابن كخز من لا يستقيم الواحد على الثلث لكن بين سارق بين
 بنى الاخوات ورؤ من بنى الاخوات مما ثلثة قضوا الحال الثلثين في اصل المسئلة وهي
 ثلث قايضا فصار ثلثة مخرج منها المسئلة كان ابني الاخوات من اصل المسئلة
 واحد ضوابط في الثلثة كان ثلثة فكل واحد منهم واحد وكان ابني الاخوات
 من اصلها اثنان ضوابط في الثلثة فحصلت ستة دفعا منها ثلثة الى بنت الابن
 واثنين الى ابن الاختلث واحد الى بنت الاختلث او ثلث بنات بنى اخوات بنى بنات

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

والله الذي مني في الحق المبيت وجدي به وهم العوات على الاطلاق ولا حول ولا قوة الا بالله

الحكم في هذه إذا انفرد واحد منهم استحق المال كله لعل المراسم خازنة واحدة وحدها وحدها
 كما أن خلا واحدا أو خالة واحدة كان المال كله لذلك الواحد المنفرد عن غيره ^{البيت} فإن تباين أو
 اعطى استحقاق الواحد للكل عند الانفراد عن المراسم مشتركة بين الاثنين ^{بشرط} لا أربعة فوجه
 ذكره بهذا الصنف قلنا لعله نظر إلى أن بطله في بعد الاصناف يفيد جريانها في سائر ما ضل
 طريق الاختصاص وإنما المبدأ في هذه الصنف لا فهم كلهم في درجة واحدة فلم تنص
 بهم في درجة واحدة ^{الكل} كما ينبغي ما إذا اجتمعوا وكان خير قرابته من غيرهم ^{الكل}

من جانب آخر كالحات والاعوام لأم فانه من جانب الأول والاخرى ان كانت فانهم من حال الام
فلا تفرق منهم في القرابة ^{الاولى} لاجل اعني من كان لاب وام او بالميراث فمن كان لاب من جانب
الاب والى من كلامه وفي ذلك لان القرابة من الجانبين اقوى وهو ظاهر ولكن القرابة الاب قوى
من قرابة الام ^{اي القرابة من الام} فذكرنا ان يكون الاقوى ذكرنا او انني نعمة لاب
واما على من جهة الاب ومن جهة الام فافترق قرابة فخرز المال كله وجملة الاب والى جهة
وكم لهم لقوة قرابتها وكذا الحال في الحالة الاب وام اولى بالميراث من خاله وخالة لام ^{اي الام} من حال الام
لام والحال والحالة لام والى منهما اذا كان لام وان كان اذ كسور او انا تاي على تقدس
القادرين القرابة لان اختلاف في الصنف والى ابع الذكر والانثى واستوت ايضا قرابتهم
في القرابة بان يكونا كلاهما لاب وام او كلاهما لام ^{اي الام} فذكرنا ان يكونا كلاهما لام
او خال وخالة كلاهما لاب وام او كلاهما لام ^{اي الام} فذكرنا ان يكونا كلاهما لام
الذى هو الاب وكان اصل الحال والحالة واحد هو الام ومضى اتفق لادخل في القرابة في القسمة
بالايدان عند جميعها وان كان حيزا بينهم مختلفا بان تكون قرابة بعضهم من جانبك
وقد اية بعضهم من جانب الام ^{اي ومن القرابة} لا اعتبار لقوة القرابة فيما بين المختلفين فحيزها فلا يكون
من هو اقوى قرابة لكونه من جانبين او من جانب الاب والى جهة قرابتهم من جانب الام
كقوة كلابهم وخالة لام او خالة الام ^{اي الام} فذكرنا ان يكونا كلاهما لام
والثالث لقرابة الام وهو نصيب الام فاذا اخذت عمه لاب وام وعمه لام وترك ايضا مع خالة
لاب وام وخالة لام خاله لام مثل المال لقرابة الاب والى هاتين وثلاثة فذكرنا ان يكون
تقوا لاصاب كل فريقين قرابة الاب والى يقسم بينهم كمالا فخرز قرابتهم فالعمه لاب
وام في الثلث لكونه فخرز الثلثين لان قرابتها اقوى وكن الخالة لاب ام فخرز الثلث لذلك

وإذا اتحدت المعاني لا بد من قسم الثالث بينهن على السوية وكذلك الحال في مقدار الحركات لآب وافر
في قسم الثالث بينهن على السوية من قبل الحكم بان الثالثين لقراءة آلاب ينال في قوله تلاهيا
لغة القراءة قلت لا منافاة إذا المراد باعتبار قراءة القرابة وهو ان ياختار اقوى جميع المال كما

فصل فی اولادهم

أي أو كذا المصنف الرابع ^{أي بالمرسوم} فقد مر أن المصنف الأول أو كذا البنات أو كذا بنات الابن وهذه العبارة
 بلا خلاف ^{أي بالمرسوم} لا تخل على كذا ولا المنسوبة إلى البنات وبنات الابن بلا واسطة أو بواسطة أي
 كان أبواهما أو غيرهم ^{أي بالمرسوم} بهذا زيد قرانا وان سفلوا والحكم في الكل ^{أي بالمرسوم} يحكم فيمن حلا أو سفلوا أحدا
 كما قررنا وأن المصنف الثالث ^{أي بالمرسوم} هم الساطعون من الأجداد والأجدات وأن علوا والحكم في الكل واحد
 كما عرفت والعبارة مطلقة وليس في هذا المصنف اعتبار أولادهم وأن المصنف الثالث
 أو كذا الأخوات وبنات الأخوة ^{أي بالمرسوم} وبنات الأخوة كما مر وهذه العبارة ^{أي بالمرسوم} كذا أو في سفلوا من يكون بلا واسطة
 كذا أيضا ^{أي بالمرسوم} أما المصنف الرابع وهم العتات والأعمام والأخوات ^{أي بالمرسوم} فليس يتناول العبارة
 فيهم أو كذا ^{أي بالمرسوم} فلذلك احتيج إلى تخصيص كذا ^{أي بالمرسوم} بالذكر ^{أي بالمرسوم} بيان أحكامهم ^{أي بالمرسوم} حكم نبيهم

المكر في المصنف كقول اخيه بذلك ان اولهم هو الميراث اقربهم الى الميت من اى جهة كان
 اى سلك كان الاقرب من جهة كالأب ومن غير جهة فبنيت العمة او ابنتها اولى من بنت بنت العمة
^{فريق على الوصل المذكور}
 وابن بنتها وبنت ابنتها اقرب الى الميت في الرجلين من كل اوجه اتحاد الجهة وبنت الخالة
 ابنتها اولى من بنت بنت الخالة وابن بنتها اذا ذكرنا وكذلك اولاد العمة اولى من اولاد اولا
 خالة وبالعكس من الرجوع لا قربية مع اختلاف الجهة وان استقر في القرب الى الميت
 بان حيزه اقرب من حيز ابان تكون قرابة الكل من جانب الميت او من جانب من كان له
 قرابة القرابة فهو اولى بالاجماع من ليست له قرابة القرابة فاذا ارجع ثلث اولاد العمات

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹

ثبت الخصال الخمسة للاختصاص باليتبين فيهم ابناء واحد وهذا الفرع خمسة ابناء ولا استقامة
 للواحد على الخمسة بل بينهما مساوية فتركنا الخمسة بحالها ثم نظرنا الى الاثنين الذين هو وفوق
 دوس فرقي الاباء ولكن هذه الخمسة فوجدناهما متباينين ففرضنا احدهما في الاخر فصار عشرة
 ففرضناها في اصل المسئلة الذي هو عشرة صارت ثلثين ومنها تقع المسئلة ثلثاها عن
 عشرين افرقنا ثلاث عشرة منها لا يبقى من العدة ارب وعشرة فليتين وثلثاها عن عشرين افرقنا
 ثمانية منها لا يبقى اثنين واثنان للثنتين وهذا محمد بن قنبر هذه المسئلة من ستة وثلثين
 لانه يقسم المال على اول بطن اختلف ويغير فهم هذه الفروع والجماعات ففرقي الاباء
 في العبر كاربين هما كاربين عات وعكبا واحد من العتين كارب عتين فالجور ثاني جماعات
 في الاختصاص على الذي جعل ارب عات الذي هو كاربين عات وواحد او كاربين الباقي عات اخذ
 فيعطى كل واحد من هذين العين واحد اصل ثلثين الذين هما اثنان وفي فرقي كارب عيب الخال
 كارب كذا انهما كاربين خالات وعكبا واحد من الخالين كذا اثنين ساء على احتياجهما الفروع
 والجور في الاصل ففرضنا ههنا ايضا ثلثي خالات وانما اختص في عدد الفروع جعل الخال الذي
 هو كاربين خالات واحدا وجعلت الخالات الاربع الباقية مميزة خال آخر وما اصابهم
 من اصل المسئلة وهو الثلث واحد فلا يستقيم على هذا الخالين فيضرب دها في اصل المسئلة
 وهو ثلثه فحصل ستة فتعطى فرقي الاباء من هذه الستة اربعة ثلثين فثمان من هذه الاربع
 الى اربين يجعل كارب عات على محمد بن قنبر نصيبه الى الفروع عات بنتين فلهما كل واحد
 منهما واحد ويدفع الاثنان الاخران من الاربع الى العتين كارب ويجعلان طائفة براسها
 ثم ينظر الى سائر العتين فيوجدان كاربين فينت كاربين لاخذها العدد من فروعها
 وانما الاختصاص الذي من جعل البنيان ثلثين فالجور ثلثه تبين ونصيب العتين وهما اثنان لا يستقيم

[illegible]

مجلس

[illegible]

فصل في الحاشية

فما فعل من الخشيت وهو الذي قال في كتابه الذي ففخت له من طبعه فتعطين مني
للخفت وجميع الخشيت في بقعها وحالي والراد بها من له الاله الخشيت والاله النساء
وليس له شيء منها اصله ما نقل من ابن الشعير من سئل عن عيراته يروى وليس له شيء
من الآتين ويخرج من شتر يشبه بول غليظ ومثل هذا الخشيت في بعض الناس
الخشيت المشكل لا شك في الخشيت من عيراته لا بد ان يكون ذكرا

[illegible]

[illegible]

ولولا ذلك لم يدر من اخذ في بيع واحد وهو النصف في العصبية لكونه انكلا ب ان جعلته انفي كان
انكلا ب ومن تعي الى المسئلة ان ثلثة للزوج وواحدة للامم وواحدة للاخت لأم وتلك
ان في الحنفية لكونها اربعة النصف ومن الظاهر المكشوف ان ثلثة من ثمانية اكن
من اجل من سبعة فان قلت ما كانا في تصفية اقل النصيبين واسرع لهما ان قلت ما كانا
انته لو لم يردنا اقل النصيبين اسرع حال المذكور ولا ثلثة لا شبه لاهر علينا اذا كان بحث
يورد في حالها لغيرهم في الاخرى كما اذا تركت زوجا واختا لأم وام وختي لأم فانه اذا
اشي كانا لاهم من سبعة وان جعل ذكر الم يكن له شيء قل اريد يا اقل النصيبين ساكنا
كان الحكم شاملا لهذا الصنف با انه يجعل لكل فلا يستحق شيئا كما اذا ترك ابنا وابنتا وختي
للحنفية كلها نصيب بنت لانه متعق اي معلوم ثبوته على تقدير ذكره واثباته والراشد
على ذلك مشكوك فلا يستحق شيء لاشك وعندنا عامر الشعبي ومحمد بن عمار عن الحنفية
النصيبين بالنسبة مائة من محمد بن كتابه لغير الثمن للحنفية بدار واه عن الشعبي رحمه من ابته سئل
عن ميراث مولود ما قلنا لامين كما سبق ذكره فقال له نصف حظ الذكر ونصف حظ الانثى
بناء على المائدة من الله بينه وبين باقي الورثة فانه يقول ما ذكره في نصيب البنين فقولهم يقولون
انني اشق ذلك نصيب لامين في مائة من مائة نصيب النصيبين من اربعة اهل البيت ذالك يمكن
تجميع اخاهما على الاخرى فيجب ان يعاملهما بقدر ولا يمكن ذلك بما ذكرناه ورك بان العمل
بما جمع بين صنفين متضادين وهو حال فوجب العمل بالاقل ما قرره واختلفنا
اي ابو يوسف وجعلهم في تخيير قول الشعبي وقروية قال ابو يوسف رحم الله الجميع ان يكون
سهمو للبنت نصف سهم والحنفية ثلثة اذ بلغ سهم كل الحنفية يسحق سهمها كما ان
الحنفية ذكر وبسحق نصف سهم كما ان ثلثة كان الله وهذا الى سبعة سهم على تقدير

سلك قوله فصح كقولنا ان
فيل لم يدر من اخذ في بيع واحد وهو النصف في العصبية لكونه انكلا ب ان جعلته انفي كان
انكلا ب ومن تعي الى المسئلة ان ثلثة للزوج وواحدة للامم وواحدة للاخت لأم وتلك
ان في الحنفية لكونها اربعة النصف ومن الظاهر المكشوف ان ثلثة من ثمانية اكن
من اجل من سبعة فان قلت ما كانا في تصفية اقل النصيبين واسرع لهما ان قلت ما كانا
انته لو لم يردنا اقل النصيبين اسرع حال المذكور ولا ثلثة لا شبه لاهر علينا اذا كان بحث
يورد في حالها لغيرهم في الاخرى كما اذا تركت زوجا واختا لأم وام وختي لأم فانه اذا
اشي كانا لاهم من سبعة وان جعل ذكر الم يكن له شيء قل اريد يا اقل النصيبين ساكنا
كان الحكم شاملا لهذا الصنف با انه يجعل لكل فلا يستحق شيئا كما اذا ترك ابنا وابنتا وختي
للحنفية كلها نصيب بنت لانه متعق اي معلوم ثبوته على تقدير ذكره واثباته والراشد
على ذلك مشكوك فلا يستحق شيء لاشك وعندنا عامر الشعبي ومحمد بن عمار عن الحنفية
النصيبين بالنسبة مائة من محمد بن كتابه لغير الثمن للحنفية بدار واه عن الشعبي رحمه من ابته سئل
عن ميراث مولود ما قلنا لامين كما سبق ذكره فقال له نصف حظ الذكر ونصف حظ الانثى
بناء على المائدة من الله بينه وبين باقي الورثة فانه يقول ما ذكره في نصيب البنين فقولهم يقولون
انني اشق ذلك نصيب لامين في مائة من مائة نصيب النصيبين من اربعة اهل البيت ذالك يمكن
تجميع اخاهما على الاخرى فيجب ان يعاملهما بقدر ولا يمكن ذلك بما ذكرناه ورك بان العمل
بما جمع بين صنفين متضادين وهو حال فوجب العمل بالاقل ما قرره واختلفنا
اي ابو يوسف وجعلهم في تخيير قول الشعبي وقروية قال ابو يوسف رحم الله الجميع ان يكون
سهمو للبنت نصف سهم والحنفية ثلثة اذ بلغ سهم كل الحنفية يسحق سهمها كما ان
الحنفية ذكر وبسحق نصف سهم كما ان ثلثة كان الله وهذا الى سبعة سهم على تقدير

سلك قوله فصح كقولنا ان
فيل لم يدر من اخذ في بيع واحد وهو النصف في العصبية لكونه انكلا ب ان جعلته انفي كان
انكلا ب ومن تعي الى المسئلة ان ثلثة للزوج وواحدة للامم وواحدة للاخت لأم وتلك
ان في الحنفية لكونها اربعة النصف ومن الظاهر المكشوف ان ثلثة من ثمانية اكن
من اجل من سبعة فان قلت ما كانا في تصفية اقل النصيبين واسرع لهما ان قلت ما كانا
انته لو لم يردنا اقل النصيبين اسرع حال المذكور ولا ثلثة لا شبه لاهر علينا اذا كان بحث
يورد في حالها لغيرهم في الاخرى كما اذا تركت زوجا واختا لأم وام وختي لأم فانه اذا
اشي كانا لاهم من سبعة وان جعل ذكر الم يكن له شيء قل اريد يا اقل النصيبين ساكنا
كان الحكم شاملا لهذا الصنف با انه يجعل لكل فلا يستحق شيئا كما اذا ترك ابنا وابنتا وختي
للحنفية كلها نصيب بنت لانه متعق اي معلوم ثبوته على تقدير ذكره واثباته والراشد
على ذلك مشكوك فلا يستحق شيء لاشك وعندنا عامر الشعبي ومحمد بن عمار عن الحنفية
النصيبين بالنسبة مائة من محمد بن كتابه لغير الثمن للحنفية بدار واه عن الشعبي رحمه من ابته سئل
عن ميراث مولود ما قلنا لامين كما سبق ذكره فقال له نصف حظ الذكر ونصف حظ الانثى
بناء على المائدة من الله بينه وبين باقي الورثة فانه يقول ما ذكره في نصيب البنين فقولهم يقولون
انني اشق ذلك نصيب لامين في مائة من مائة نصيب النصيبين من اربعة اهل البيت ذالك يمكن
تجميع اخاهما على الاخرى فيجب ان يعاملهما بقدر ولا يمكن ذلك بما ذكرناه ورك بان العمل
بما جمع بين صنفين متضادين وهو حال فوجب العمل بالاقل ما قرره واختلفنا
اي ابو يوسف وجعلهم في تخيير قول الشعبي وقروية قال ابو يوسف رحم الله الجميع ان يكون
سهمو للبنت نصف سهم والحنفية ثلثة اذ بلغ سهم كل الحنفية يسحق سهمها كما ان
الحنفية ذكر وبسحق نصف سهم كما ان ثلثة كان الله وهذا الى سبعة سهم على تقدير

ولنصف سهم على تقدير آخر متيقن لا لزوم لاحد التقديرين على الاخر فاما نصف مجموع
النصيبين على التقديرين على كل واحد كما ذكرنا فانه يأخذ نصف سهم ونصف نصيب
او يقول بعبارة اخرى يأخذ النصف للتيقن الذي هو ثابت على تقدير ذكره وان وثقه
مع نصف النصف المتنازع فيه بدنيه وبين الرتبة دفعا للمنازعة في شئ محمد والنصفين
على ربحه وان ثبته على ربحهم وفيما جله اي الختمة ثلثة ارباع سهم وذلك لانه او
ابا يوسف ربح يعتبر السهام والعمل على البسط الى الكسرين في المسئلة المذكورة على الوجه
المتفق من سهام وربع سهم فاذا بسطنا اليهم في تقسيم فيخرج الربع مع زيادة هذا الكسر
عليه كان كما اصله ارباع ارباع فجمعها ارباعا وتخرج من المسئلة فلذلك قال ونصفي
من تسعة وثلاثين اربعة والبيت ثلثة والختمة ثلثة فانها نصف مجموع بالاربعة والبيت
واقول لو كان الختمة منفرجا بسطت جميع المال كما كان كل نصف المال كان متساويا نصفها
وهو ثلثة ارباع المال والاربعة مال فليست نصف مال مجموعا مالان وربع مال عو او مضافا
تخرج تسعة لانه وقع اكسر الربحي فاقول السهمين وربع السهم فيخرج الكسر هو اربعة
فيصدر تسعة فانه انضم المسئلة او يقول فيخرج هذه المسئلة بوجه آخر ماله الى
ما تقدم للاربعة سهام والبيت سهم والختمة نصف النصيبين هم سهم ونصف سهم
والجوع اربعة اسهم ونصف فنوسط السهام الى الكسرين الذي هو النصف بان تقسم بها
فيخرجوه وتزيد عليه هذا الكسر فيحصل التسعة انصافا فجمعها ارباعا وقال الصالح في خرج
قول الشيخ رحمه الله في الصيغة المذكورة يأخذ الختمة خمسة للمال كان ذكر لان الاكسرا لا يج ارباعا
وفيه مسئلة من خمسة لالان اشك والختمة ايضا على تقدير الذكر اثمان للمنتهين
فلان هذا التقدير خمسة للمال واخذ الختمة ربع المال فكان الثلثة لان كل واحد من

هذا هو الوجه في
البيت والاربعة
والختمة ثلثة
فانها نصف
مجموع بالاربعة
والبيت
واقول لو كان
الختمة منفرجا
بسطت جميع
المال كما كان
كل نصف المال
كان متساويا
نصفها
وهو ثلثة ارباع
المال والاربعة
مال فليست نصف
مال مجموعا
مالان وربع مال
عو او مضافا
تخرج تسعة
لانه وقع اكسر
الربحي فاقول
السهمين وربع
السهم فيخرج
الكسر هو اربعة
فيصدر تسعة
فانه انضم
المسئلة او يقول
فيخرج هذه
المسئلة بوجه
آخر ماله الى
ما تقدم للاربعة
سهام والبيت
سهم والختمة
نصف النصيبين
هم سهم ونصف
سهم والجوع اربعة
اسهم ونصف
فنوسط السهام
الى الكسرين الذي
هو النصف بان
تقسم بها فيخرج
هم وتزيد عليه
هذا الكسر فيحصل
التسعة انصافا
فجمعها ارباعا
وقال الصالح في
خرج قول الشيخ
رحمه الله في
الصيغة المذكورة
يأخذ الختمة خمسة
للمال كان ذكر لان
الاكسرا لا يج
ارباعا وفيه
مسئلة من خمسة
لالان اشك والختمة
ايضا على تقدير
الذكر اثمان للمنتهين
فلان هذا التقدير
خمسة للمال واخذ
الختمة ربع المال
فكان الثلثة لان
كل واحد من

وبنتان المسئلة من اربعة الاين اثنان لكل واحدة من البنتين واحدة فالخنة على تقدير الانوثة
 ربع المال فماخذ الخنة نصف هذه النصيبين ^{اي ربع المال كل واحد من البنتين} وذلك النصف من ربع المال باعتبار المالين
 فان الخنة نصف النصيبين ^{اي النصيبين} والنصف اربع فجزءها نصف النصيبين التامين باعتبار
 حالة الذكورة والانوثة ونظم المسئلة على تحريم عمل زوج من اربعين وهو العاد
 الحقيق من ضرر بل حدة المسئلتين وهما اربعة التي هي مسئلة الانوثة في المسئلة
 الاخرى وهي الخمسة التي هي مسئلة الذكورة ثم ضرر المال وهو عشرون في المال اربعة
 حال الذكورة والانوثة في اربعين واخص من ^{هنا ان يقال اذا كان الخنة خمس واربعين} ^{الذي ذكره في المسئلة}
 عند ايجم منه هذان الكثر ضررنا يخرج احدهما في الآخر فيحصل اربعون ثم انه اشار
 الى طرفي نصيبين نصيب كل اثنان من اربعين ^{اي اربعة} بقوله فمن كان له شيء من الخمسة فضرره
 اربعة فمضروب في اربعة ومن كان له شيء من اربعة فضرره في خمسة نصارت ^{اي اربعة} الخنة
 من الضروبين ثلث عشرة وهما والاين ثمانية عشر وهما والبنات تسعة اسهر بيان ذلك
 ان الخنة من مسئلة الذكورة اثنتين فاذا ضربنا في اربعة حصلت ثمانية فهي له وكان نصيبه
 من مسئلة الانوثة واحدة فاذا ضربنا في خمسة ^{التي هي من الاربعة} حصلت خمسة فهي له فكان نصيبه
 من اربعين ثلثة عشر والاين من مسئلة الذكورة اثنان فاذا ضربنا في اربعة حصلت ثمانية
 فهي له وكان نصيبه من مسئلة الانوثة اثنتين ايضا فاذا ضربنا في خمسة حصلت عشر فهي ايضا
 له فصار نصيبا من اربعين ثمانية عشر للبنات من مسئلة الذكورة واحدة وفي اربعة
 فكان اربعة فهي له او كان لها من مسئلة الانوثة ايضا واحدة وضربنا في خمسة فكان نصيبه
 فهو ايضا لها فصار نصيبا من اربعين تسعة ولا يذهب عليه نصيب الخنة ثلثة
 عشر فخذ المسئلة كلها خمس ومن الاربعين كذلك هي نصف نصيبه بحسب حالي لا

هذه المسئلة من اربعة الاين اثنان لكل واحدة من البنتين واحدة فالخنة على تقدير الانوثة
 ربع المال فماخذ الخنة نصف هذه النصيبين ^{اي ربع المال كل واحد من البنتين} وذلك النصف من ربع المال باعتبار المالين
 فان الخنة نصف النصيبين ^{اي النصيبين} والنصف اربع فجزءها نصف النصيبين التامين باعتبار
 حالة الذكورة والانوثة ونظم المسئلة على تحريم عمل زوج من اربعين وهو العاد
 الحقيق من ضرر بل حدة المسئلتين وهما اربعة التي هي مسئلة الانوثة في المسئلة
 الاخرى وهي الخمسة التي هي مسئلة الذكورة ثم ضرر المال وهو عشرون في المال اربعة
 حال الذكورة والانوثة في اربعين واخص من ^{هنا ان يقال اذا كان الخنة خمس واربعين} ^{الذي ذكره في المسئلة}
 عند ايجم منه هذان الكثر ضررنا يخرج احدهما في الآخر فيحصل اربعون ثم انه اشار
 الى طرفي نصيبين نصيب كل اثنان من اربعين ^{اي اربعة} بقوله فمن كان له شيء من الخمسة فضرره
 اربعة فمضروب في اربعة ومن كان له شيء من اربعة فضرره في خمسة نصارت ^{اي اربعة} الخنة
 من الضروبين ثلث عشرة وهما والاين ثمانية عشر وهما والبنات تسعة اسهر بيان ذلك
 ان الخنة من مسئلة الذكورة اثنتين فاذا ضربنا في اربعة حصلت ثمانية فهي له وكان نصيبه
 من مسئلة الانوثة واحدة فاذا ضربنا في خمسة ^{التي هي من الاربعة} حصلت خمسة فهي له فكان نصيبه
 من اربعين ثلثة عشر والاين من مسئلة الذكورة اثنان فاذا ضربنا في اربعة حصلت ثمانية
 فهي له وكان نصيبه من مسئلة الانوثة اثنتين ايضا فاذا ضربنا في خمسة حصلت عشر فهي ايضا
 له فصار نصيبا من اربعين ثمانية عشر للبنات من مسئلة الذكورة واحدة وفي اربعة
 فكان اربعة فهي له او كان لها من مسئلة الانوثة ايضا واحدة وضربنا في خمسة فكان نصيبه
 فهو ايضا لها فصار نصيبا من اربعين تسعة ولا يذهب عليه نصيب الخنة ثلثة
 عشر فخذ المسئلة كلها خمس ومن الاربعين كذلك هي نصف نصيبه بحسب حالي لا

[illegible]

واحد الروايتين عن ابى يوسف رحمه الله تعالى ورواه عنه هشام بن عمار ورواه عنه
 في نسخة الحكم عليه على ما وجدناه في نسخة واحدة من نسخة ابى يوسف رحمه الله تعالى
 انه يوقف نصيب بن ابي ابيد وبنيت احدهما اكثر هذا هو خبره عليه الفتنى وذلك
 لا للمعاد الغالب ذلك المرأة في بطن واحد ولدا واحدا فيبين عليه الحكم ما لم يعلم خلا
 تصرف فتاوى اهل امر تذكروا ان كانت قريبة توقفت القيسية كان الحمل اذ لم يجلب
 لرب القيسية لظهور الحمل على خلافه وان كانت بعيدة لم توقفت فيه اضل ربنا في المهرنة
 ولم يعين القريب حمل اهل الجبل على العادة وقيل ما دون الشهر بناء على انه لو حلف بقضين
 حتى فلا ن عاحلا كان محملا على ما دون الشهر في واقعته الناطقة انه تقسم التركة ولا يفرل
 نصيب الحمل الا يعلم ان ما في البطن حمل ام لا فان لم تستأنفت لقسمه وعند الشافعي ولم
 لا يرفع الى احد من الورثة حتى لا يمكن له من تركه في غير الحمل وعدم تعدده فانه يدفع
 اليه فرضه على تقدير الحمل ان تعدد هو وبنيت ان تستأنفت الحمل لان الحمل لا ينضب
 فقد روي عن شعبه رحمه الله كان له عشرون ولدا كل خمسة منهم في بطن واحد فيخذ الكفيل
 من الورثة على قوله اى على قول ابى يوسف رحمه الله رواية الخصم ادس اى ياخذ القاضى منهم كفيل
 على ما روي من الزيادة على نصيب بن واحد نظر المهرى كجزء من النظر لنفسه اعني الحمل
 كما اذا تركه ابنا وختمه فعند ابى حنيفة وعهد ابى يوسف رحمه الله في قوله لا يعلل الخصم الثلث
 ولا بن الثلثين ويوجد منه الكفيل عند ما حجبته قبل بل يخلط ههنا فيوجد الكفيل
 عند جميعها لانه اذا تبين ان الذكر في الخصم كان مسجعا لما زاد على الخصم فما اخذ
 الابن فكذا في الحمل فان كان الحمل من الميسرة كان خلقا امرأة حاملا وجمعت تلك المرأة بالولي
 تمام اكثر من الحمل اى لسنتين عندنا ولا يصح من جنس الشافعي ح او قل ما

في نسخة الحكم عليه على ما وجدناه في نسخة واحدة من نسخة ابى يوسف رحمه الله تعالى
 انه يوقف نصيب بن ابي ابيد وبنيت احدهما اكثر هذا هو خبره عليه الفتنى وذلك
 لا للمعاد الغالب ذلك المرأة في بطن واحد ولدا واحدا فيبين عليه الحكم ما لم يعلم خلا
 تصرف فتاوى اهل امر تذكروا ان كانت قريبة توقفت القيسية كان الحمل اذ لم يجلب
 لرب القيسية لظهور الحمل على خلافه وان كانت بعيدة لم توقفت فيه اضل ربنا في المهرنة
 ولم يعين القريب حمل اهل الجبل على العادة وقيل ما دون الشهر بناء على انه لو حلف بقضين
 حتى فلا ن عاحلا كان محملا على ما دون الشهر في واقعته الناطقة انه تقسم التركة ولا يفرل
 نصيب الحمل الا يعلم ان ما في البطن حمل ام لا فان لم تستأنفت لقسمه وعند الشافعي ولم
 لا يرفع الى احد من الورثة حتى لا يمكن له من تركه في غير الحمل وعدم تعدده فانه يدفع
 اليه فرضه على تقدير الحمل ان تعدد هو وبنيت ان تستأنفت الحمل لان الحمل لا ينضب
 فقد روي عن شعبه رحمه الله كان له عشرون ولدا كل خمسة منهم في بطن واحد فيخذ الكفيل
 من الورثة على قوله اى على قول ابى يوسف رحمه الله رواية الخصم ادس اى ياخذ القاضى منهم كفيل
 على ما روي من الزيادة على نصيب بن واحد نظر المهرى كجزء من النظر لنفسه اعني الحمل
 كما اذا تركه ابنا وختمه فعند ابى حنيفة وعهد ابى يوسف رحمه الله في قوله لا يعلل الخصم الثلث
 ولا بن الثلثين ويوجد منه الكفيل عند ما حجبته قبل بل يخلط ههنا فيوجد الكفيل
 عند جميعها لانه اذا تبين ان الذكر في الخصم كان مسجعا لما زاد على الخصم فما اخذ
 الابن فكذا في الحمل فان كان الحمل من الميسرة كان خلقا امرأة حاملا وجمعت تلك المرأة بالولي
 تمام اكثر من الحمل اى لسنتين عندنا ولا يصح من جنس الشافعي ح او قل ما

في نسخة الحكم عليه على ما وجدناه في نسخة واحدة من نسخة ابى يوسف رحمه الله تعالى

[illegible]

[illegible]

سهم واربع تسليع سهم لان اذ الحطينا من الباقي كل ابن سهمين فلبنت سهم واحد
بقيت اربعة اسهم فكل من سهم اخر لا تسعا فبقيت لبنت سهم واربع تسليع سهم واربع
وعشرين هم مسئله المذكور وهذا الضرب مضروب في تسعة هي نفس مسئله الاثني عشر
حاصل هذا الضرب ثلثة عشر سهمها في طام من المائتين الستة عشر الباقي من مائة
الايران والزوجية والنبت مائة وهما في ذلك اثنا مائة وخمسة عشر من المائتين والزوجية
فلان ولدت بنتا واحدا او اكثر في الموقوف للبنت وذلك لان جعلنا الحل في حق الزوجية
والايرين واعطيا كل واحد منهم ما هو نصيبه على قدر ايرانه فقد استوفى حقوقهم على قدر
الايرانه فكان جميع ما يوجب حقهم وهو مائة وثمانية وعشرون نصيبا للبنتين او البنت
الاخرى ان نصيبهن من مسئله الايرانه اعني من سبعة وعشرين نسبتة عشر فاذ ضربت في
مسئلة المذكور وهي ثمانية مائة وثمانية وعشرون فهي حقهن وقد اخذت منها البنت
ثلثة عشر فبقيت الباقي مائة وخمسة عشر فيقسم المبلغ بينهن على النصف فاستوفى
عليهن فذلك والا فان كانت بين الاسهام ورأسهن موافقة فاضرب وقول في المائتين
وسنة عشر فمبلغ تعميم منه المسئلة وان لم تكن بينهما موافقة فاباينة فاضرب جميع
عدد الرؤس في جميع المائتين والستة عشر فما حصل ان تضاعف المسئلة وان ولدت ابنا واحدا
او اكثر فاعطى المرأة والايرين ما كان موقفا من نصيبهم اي تعطي المرأة الثلثة التي كانت موقفا
من نصيبها في مسئله ذكر في الحل فتكمل الحاج سبعة وعشرون وهي كذا النصيبين وتعطي
كل واحد من الايرين الاربعة الموقوفة من نصيبه في مسئله المذكور فيتم لكل منهما اكثر نصيبين
وهو ستة وثلاثون فما بقي بعد ما اخذ هو لاه الثلثة وما اخذته البنت وهو مائة واربع
تضاعف اليه الثلثة عشر التي اخذتها البنت حتى تبلغ مائة وسبعة عشر ويقسم هذا المبلغ بين ابنتها

اربعة مائة مادة وعشرون سنة من مائة في المفقود وهذا مبني على ما اشتهر
 بين العامة من انه لا يعيش احد اكثر من هذا المدد وهو الاكافير بل المشهور قولنا اعتد
 بكل محمل مائة وعشرين سنة قال ابن يوسف رحمه الله مائة وخمسين سنة وهذا انما هو ايمان
 لم توجد في الكتب المعتبرة وروى عن ابن يوسف رحمه الله انه اذا مضت مائة سنة من كونه حكم
 بموته اذا ظاهر في زماننا انه لا يعيش احد اكثر من مائة وكان محمد بن مسلم رحمه الله يفتي بهذا
 الرواية في المفقود حتى ظهر له في نفسه انه خطأ فانه عاش ثمانية وسبع سنين قال بعضهم
 تسعي سنة لان الرواية عليها في زماننا غاية المدد فلا تليق بها الحكم بالشجرة التي
 مائة عام على الاطلاق كالحمام القرني يرحل وعليه الفتوى ذهب بعضهم الى انها تسعي
 سنة لما ورد في الحديث في اعمار هذه الامة وكل بعضهم مال المفقود من قولنا اجساد
 الامة مائة سنة وهذا هو المشافعي رحمه الله تعالى اذا مضت مائة تقضى القاضيات مثله لا يعيش
 اكثر من هذه المدد حكم بموته ويقسم ماله على رثة المورثين بن حال الحكم به ثم ان لا يبق بغير
 الفقه ان لا يعتبر بشئ كما هو ظاهر الرواية اذا لم يحال للقياس في المقادير ولا يضر فيها حال
 على اعتبار اقراره ونظامه كحامي قيم المتلفات ومهر مثل النساء والمفقود من قوف الحكم
 في حق خبير حتى يوقف نصيبه من مال مورثه كافي الحول ان كان المفقود من جهة الجاحدين
 لم ينص اليهم شئ بل يوقف لما ل كل واحد كان لا يضرهم من عطف كل واحد منهم ما لم يكن نصيبه
 على تقدير حيائه للمفقود فاذا مضت المدة وحكم على قوله لو ان رثة المورثين من هذا الحكم
 بموته ولا شئ لمن مات منهم قبل الحكم بذلك لان شرط التوريث بقاء المورث حيا بعد موت
 المورث وما كان متوفيا فلا حيلة من مال مورثه يرادى وشره من رثة الذي عطف فلا شئ للمورثين
 من مال كحامي الحول ان انفصل حيا استحق نصيبه وان انفصل ميتا ما اخذ المورث ما كان

في المفقود من مال مورثه كافي الحول ان كان المفقود من جهة الجاحدين لم ينص اليهم شئ بل يوقف لما ل كل واحد كان لا يضرهم من عطف كل واحد منهم ما لم يكن نصيبه على تقدير حيائه للمفقود فاذا مضت المدة وحكم على قوله لو ان رثة المورثين من هذا الحكم بموته ولا شئ لمن مات منهم قبل الحكم بذلك لان شرط التوريث بقاء المورث حيا بعد موت المورث وما كان متوفيا فلا حيلة من مال مورثه يرادى وشره من رثة الذي عطف فلا شئ للمورثين من مال كحامي الحول ان انفصل حيا استحق نصيبه وان انفصل ميتا ما اخذ المورث ما كان

[illegible]

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

لأنها أقل الحاصلين فيها النصف المعاكس وتوقف من نصيبها ربعها ^{أي ربعها} للأختين من مسئلة الحشر
 اثان فإذا ضربنا في السبعة حصلنا ثمانية عشر ^{أي ثمانية عشر} كانت لهما من مسئلة الزكاة اربعة عشر ^{أي اربعة عشر} فأضرب
 في الثمانية حاصل الزوجين ثنتين فيضرب لهما أقل الحاصلين وهو اربعة عشر وهو
 ربع الستة والخسين مطلقا ^{أي اربعة عشر} واحدة منها سبعة وتوقف من نصيبها ثمانية عشر فيخرج
 الزوج والاختين ثمانية وثلاثون ^{أي ثمانية وثلاثون} الباقي من الستة والخسين هو ثمانية عشر موقوف ^{أي ثمانية عشر} فان ظهر
 للمفق حو تدفع إلى الزوج الأربعة الموقوفة ليتم له نصف المال ^{أي ثمانية عشر} مائة وعشرون ^{أي ثمانية عشر}
 الباقي وهو اربعة عشر للأختين ^{أي ثمانية عشر} فيكون النصف الآخر ^{أي ثمانية عشر} الذي كان معلقا لا نصيبين
 وان ظهر له أنه تمت تدفع إلى الأختين الثمانية عشر الموقوفة من نصيبها ^{أي ثمانية عشر} حصة ثلثهما
 اربعة امسابع ^{أي ثمانية عشر} المال هو اثان وثلاثون واما الزوج فقد اخذ نصيبه ^{أي ثمانية عشر} اربعة عشر

فصل في المرقء

اذ مات الرجل المذنب على ارتكابه او قتل ولحق بدله الحرب وعلم القاضي بملكه بدار الحرب
 فاكتسبه في حال اسلامه فهو لورثته المسلمين وما اكتسبه في حال رده فهو لغيره من سائر الملوك
 هكذا حكمه عندنا في حنفية مرجع وعندنا في الكسبا جميعا لورثته المسلمين عند الاستيفاء
 الكسبا جميعا او وضعها في بيت المال في حال توليه بطريق اذ في قوله الاخر بطريقه
 ضابط في المتن مرجع على حقه في الضوابط في بعض مسائلهم ان الذي يجرى له في حال
 فيكون عليه حق ورثته باحلامه وهذا الكسباين ملك له وهذا القدر من ماله
 مع الاختلاف في كيفية القضاء عند ادم الرثته ولا في حنفية مرجع الفرق بين كسبي مملوك
 موقته يستقل الى وقت رده كونه صاها كالمالك المدة فيمكن استناد القهر في في اكتسبه
 في زمان اسلامه او قبل ذلك الوقت كونه كان مملوكا في ملكه حرمه فيكون ثوبا للمسلم

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

حكمه لا سبب في حكمه سائر المسلمين في الميراث ما لم يعارض حدين في ميراث ويورث منه لأن المسلمين
 أهل ذلك لا سلام إنما كان الأثر في أن زوجته التي في دار الإسلام لا تبين منه كالأب كالحق
 في نفع عصمة النكاح لا يورثها أيضا في الميراث فان فازت دينه في حكمه حكم الميراث إذا فبرهين أن ميراث
 في ذلك لا سلام ثم يلحق بدار الحرب بين أن يورث في دار الحرب فيقيم فيها فانه على التقديرين
 يصير حربيا فان لم تعلم ردة ولا حيوة ولا موته فحكمه حكم المفقود فلا تقسم ثلثه ولا ميراثه
 حتى يكتشف خبره فان ادعى رتبته لانه ارتد فخرج من الحرب ولا تقبل في ذلك الشهادة مسلمين
 عدلين فاذا شهد بهم القاضى يوجب الفرضين ويأبى ميراثه وقسم ماله بين ورثته لأنه ميت
 فحكمه حكم الميت فاقضى فان جاء بعد قضائه وانكر الودع لم ينقض القاضى حكمه فلا يرد عليه
 امرأته ولا ماله لا ما كان قائما بعينه في يده وان شك في المرتد المعروف اذا جاء ثابثا ولو مع
 القاضى شهدا فالعدلين وان شك فيهما بعد قضي جاء ثابثا وانكر الرد كان ماله له على حاله
 ارتدا ولم يرد لكن القاضى في الشك بينهما كان عدلا وان منعه امرأته لكون ذلك حكم ثبت

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

فصل في الغزو والجهاد والصلح

الخدم اذ كانت جماعة بينهم قرية ولا يدعوا بهم ملك او كما اذا غرق في البحر فسيب معاً
 وقيل في النار اذ ضاعوا وسقط عليهم جبال او سقطت بيتا او قنطرة او قنطرة او قنطرة
 والآخر في موتهم جبالاً كما منهم ما تروا معاً مال كل واحد منهم في شدة الاحياء ولا يثب
 في الاموات من بعض هذا المصداق عند تلو عنه مالك ثم ينفق ذلك في المثل ط او كذا
 عند الشافعي وهو مروي عن ابى بكر وعمر وزيد بن ثابت رضي الله عنهم كما سنده
 ان شاء الله تعالى وقال علي بن مسعود حدثني في هذا الروايتين عنهما يث بعضهم
 في بعض عشر كذا او ثمانين بعض الاثنا عشر كل واحد منهم من صاحبه فانه لا يثب منه ولا
 من من يثب كل واحد من ما كان نفسه كاشك في بطلانه واليه ذهب الى الجبل والوجه ذلك
 ان سبب استحقاق كل واحد من صاحبها هي حياته بعد موت صاحبه وقد عرفنا
 حاليهم يثبن ويثبت فيسبب به وسبيل الحوان موته قبل موته وهي مشكوك فيه فلا يثبت
 الحوان بالشك الا في ما ورثه كل منهما من صاحبه كاجل النضر وقوله ان تهرث احدهما
 صاحبه يتوقف على الحكم من صاحبه قبله فلا يتحقق ان يثب صاحبه منه لكن ما يثبت
 النضر من كونه في عن محله او فيما اذ لك من المال فيسبب فيه بالاحصان اليقين
 دون ذلك بالشك كمن سبق الظاهر في شدة او بالانكس وان ان سبب استحقاق
 كل منهما ميراث صاحبه غير معلوم يثبت ان المالك يثبب بالسبب لم يثبت الا استحقاق
 ذلك لا يثبت برئونه بالشك وبما انه ان السبب ههنا جازي حيايين من ميراثه وانما يثب
 بطريق الظاهر يستحق كل واحد من اليقين اذ الظاهر بقاء ما كان على حاله في هذا البقاء

[illegible][illegible]

الحديث في بيان ما كان في آيات
 ما لم يكن كحيثما اتفق في نفي التورث عنه كما في استحقاق الميراث من مودته
 وأيضا في طهر الموتان ولم يعلم السبق في جعل كل منهما وقاما كما اخذت زوج امرأة خرقه وجر
 لغيره لم يرد بالسابق منها فانه يجعل كأنها وقاما فيفسد ذلك كالحال وكذا
 هنا يجعل لآخران مثلا كما فهم ما تأمعا حقيقة فلا يرث احدهما من الآخر كما في صورة
 اجتماع الموتين حقيقة وقدرى خارجة بن زيد بن ثابت رضى عن ابيه امه قال امرت
 ابو بكر الصديق رضى بتوريث اهل الإقامة قترت الاحياء من الاموات ولم يورث
 الاموات بعضهم من بعض امرى رضى بتوريث اهل طاعة عماله من كانت انفسيلة
 تموت باسمها فوريثت الاحياء من الاموات ولم يرث الاموات بعضهم من بعض وهكذا
 قتل عن عثمان وعلى رضى في قتل الجاهلين واذا غرق اخوان اكبر واصغر فظاهر
 كل منهما اما وبنا ومولى وقول كل منهما تسعين من اهل بيته فكل واحد في
 فيعطى لام كل واحد منهما سدس تركته وهي خمسة عشر لبيت كل منهما النصف وهو
 واربعون ومائة ما بقي وهو ثلثون وعند علي بن مسعود رضى في اخوان الوأيت بين حتهما
 يحكم بموت الاكبر ولا تقسم تركته فلام السدس خمسة عشر والامنة انصفت وهو خمسة
 والاربعون وللأصغر ما بقي وهو ثلثون ثم يحكم بموت الاصغر فنقسم تركته كذلك فمقتد
 من تركته كل واحد منهما ثلثون وهو كل منهما من صاحبه فلام من ذلك الباقي
 السدس وهو خمسة ولا ية كل منهما النصفه وهو خمسة عشر الباقي للمولى لان حكمهما
 لا يرث من صاحبه ما ورثه منه فمما اجتمع لام كل منهما عشرون وليته ستون لماله حشر
 والله اعلم بالصواب والميراث للرجع وللاث **بكر**

الحديث في بيان ما كان في آيات
 ما لم يكن كحيثما اتفق في نفي التورث عنه كما في استحقاق الميراث من مودته
 وأيضا في طهر الموتان ولم يعلم السبق في جعل كل منهما وقاما كما اخذت زوج امرأة خرقه وجر
 لغيره لم يرد بالسابق منها فانه يجعل كأنها وقاما فيفسد ذلك كالحال وكذا
 هنا يجعل لآخران مثلا كما فهم ما تأمعا حقيقة فلا يرث احدهما من الآخر كما في صورة
 اجتماع الموتين حقيقة وقدرى خارجة بن زيد بن ثابت رضى عن ابيه امه قال امرت
 ابو بكر الصديق رضى بتوريث اهل الإقامة قترت الاحياء من الاموات ولم يورث
 الاموات بعضهم من بعض امرى رضى بتوريث اهل طاعة عماله من كانت انفسيلة
 تموت باسمها فوريثت الاحياء من الاموات ولم يرث الاموات بعضهم من بعض وهكذا
 قتل عن عثمان وعلى رضى في قتل الجاهلين واذا غرق اخوان اكبر واصغر فظاهر
 كل منهما اما وبنا ومولى وقول كل منهما تسعين من اهل بيته فكل واحد في
 فيعطى لام كل واحد منهما سدس تركته وهي خمسة عشر لبيت كل منهما النصف وهو
 واربعون ومائة ما بقي وهو ثلثون وعند علي بن مسعود رضى في اخوان الوأيت بين حتهما
 يحكم بموت الاكبر ولا تقسم تركته فلام السدس خمسة عشر والامنة انصفت وهو خمسة
 والاربعون وللأصغر ما بقي وهو ثلثون ثم يحكم بموت الاصغر فنقسم تركته كذلك فمقتد
 من تركته كل واحد منهما ثلثون وهو كل منهما من صاحبه فلام من ذلك الباقي
 السدس وهو خمسة ولا ية كل منهما النصفه وهو خمسة عشر الباقي للمولى لان حكمهما
 لا يرث من صاحبه ما ورثه منه فمما اجتمع لام كل منهما عشرون وليته ستون لماله حشر
 والله اعلم بالصواب والميراث للرجع وللاث **بكر**

الحديث في بيان ما كان في آيات
 ما لم يكن كحيثما اتفق في نفي التورث عنه كما في استحقاق الميراث من مودته
 وأيضا في طهر الموتان ولم يعلم السبق في جعل كل منهما وقاما كما اخذت زوج امرأة خرقه وجر
 لغيره لم يرد بالسابق منها فانه يجعل كأنها وقاما فيفسد ذلك كالحال وكذا
 هنا يجعل لآخران مثلا كما فهم ما تأمعا حقيقة فلا يرث احدهما من الآخر كما في صورة
 اجتماع الموتين حقيقة وقدرى خارجة بن زيد بن ثابت رضى عن ابيه امه قال امرت
 ابو بكر الصديق رضى بتوريث اهل الإقامة قترت الاحياء من الاموات ولم يورث
 الاموات بعضهم من بعض امرى رضى بتوريث اهل طاعة عماله من كانت انفسيلة
 تموت باسمها فوريثت الاحياء من الاموات ولم يرث الاموات بعضهم من بعض وهكذا
 قتل عن عثمان وعلى رضى في قتل الجاهلين واذا غرق اخوان اكبر واصغر فظاهر
 كل منهما اما وبنا ومولى وقول كل منهما تسعين من اهل بيته فكل واحد في
 فيعطى لام كل واحد منهما سدس تركته وهي خمسة عشر لبيت كل منهما النصف وهو
 واربعون ومائة ما بقي وهو ثلثون وعند علي بن مسعود رضى في اخوان الوأيت بين حتهما
 يحكم بموت الاكبر ولا تقسم تركته فلام السدس خمسة عشر والامنة انصفت وهو خمسة
 والاربعون وللأصغر ما بقي وهو ثلثون ثم يحكم بموت الاصغر فنقسم تركته كذلك فمقتد
 من تركته كل واحد منهما ثلثون وهو كل منهما من صاحبه فلام من ذلك الباقي
 السدس وهو خمسة ولا ية كل منهما النصفه وهو خمسة عشر الباقي للمولى لان حكمهما
 لا يرث من صاحبه ما ورثه منه فمما اجتمع لام كل منهما عشرون وليته ستون لماله حشر
 والله اعلم بالصواب والميراث للرجع وللاث **بكر**

[illegible][illegible]

[illegible]

حوائج متعلقہ منعموم سے قولہ تفصیل انتظام آہ ما فرم من بیان وچہ تقدیم الدین علی الامور دسہم فی تفصیل تقدیم الدین وحق
ان الدین حق اللہ کا اور حق العباد اور کرب بندہ علی اللہ تعالیٰ کی علیہ اختیار اور ان بالدین اور لا علی اللہ ولسا وعلی اللہ تعالیٰ خالفیم ادا و عدا و شہدہ علی اللہ علی
یصلی اللہ علیہ وعلی آلہ وعلی صحبہ وسلم وعلی من تبعہم باطنی وعلی من تبعہم ظہری وعلی من تبعہم باطنی وعلی من تبعہم ظہری وعلی من تبعہم باطنی وعلی من تبعہم ظہری
وہ منعم علی اللہ ثالث تقدیم دین الصلوٰۃ وعلی اللہ اولی ای ان کان الدین حق اللہ تعالیٰ خالفیم ادا و عدا و شہدہ علی اللہ تعالیٰ خالفیم ادا و عدا و شہدہ علی اللہ تعالیٰ
وہ منعم دوسرے صاحب وکل کی تفسیر وعلی اللہ ثالث ای ان کان الدین حق اللہ تعالیٰ خالفیم ادا و عدا و شہدہ علی اللہ تعالیٰ خالفیم ادا و عدا و شہدہ علی اللہ تعالیٰ خالفیم ادا و عدا و شہدہ علی اللہ تعالیٰ

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

وذكر الاخرت المجرات بالنظر في حيزها على طبق الصورة من قبل فكره مولوي حافظ جاجي محمد علي دوايم فضيلة قوله
بها موالات فلو جرت في فلكها بالانكسار بالانكسار في السقوط ولا يخفى الكون ان الاموال واللايكين سبيلها ان كان الكون
كما ينبغي بالامهات في فلكها فيكون الاموال واللايكات في الامهات في فلكها فيكون الامهات في فلكها فيكون الامهات في فلكها
فيكون الامهات في فلكها فيكون الامهات في فلكها فيكون الامهات في فلكها فيكون الامهات في فلكها فيكون الامهات في فلكها
سقوطها على اخرى في فلكها فيكون الامهات في فلكها فيكون الامهات في فلكها فيكون الامهات في فلكها فيكون الامهات في فلكها
قوله ج نجى برجل الله عليه وعلى اله وسلم رقية ثم امم ثموم واقب في النورين واما بعد الفضل بستانين لم يشهد بعد الانه كان في فلكه من
نور برة رقية وهو كان هو موصل لرحم من نور العوايه ربه شهيد في ذي كعبه بعد حميد الامم في ستة خمس فلكين قبل غير ذلك في سبع فلكين
من كيارا في سبع فلكين في فلكه فاما ما مضى في سبع فلكين في فلكه فاما ما مضى في سبع فلكين في فلكه فاما ما مضى في سبع فلكين في فلكه
شاهد في ستة سبع فلكين في فلكه فاما ما مضى في سبع فلكين في فلكه فاما ما مضى في سبع فلكين في فلكه فاما ما مضى في سبع فلكين في فلكه

میرزا حسن علی خان

نوع	شیت	م
نیو	کریه	خطیہ
س	س	س
منیر مسر	شیما مائیکه	خاستام

مازی المیزید

نور
حقیقہ
کرم

اب
عمر

ام
رحیمہ

عقلمند

نیت	این	این	جود
رشته	قاله	عبده	عبده
$\frac{1}{17}$	$\frac{1}{17}$	$\frac{1}{17}$	$\frac{1}{17}$
عبده	نیت	نیت	نیت

ذبیح	ان	ان
عبد الرحمن	عبد الرحمن	عبد الرحمن
$\frac{1}{16}$	$\frac{1}{4}$	$\frac{1}{4}$

جلید محمد رفیعہ خالد عبد اللہ عبد الرحمن علی محمد

[illegible]

لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ		
اور ظالم مع ہی بی بی کی پر ہستہ نیا قہر خانہ کردگار	جس کی ذرہ مد ظالم کی سن کلام مولوی مسنوی	کسیا ہی شتوی بی بی کی قہر بن چون قہر کردی اختیار
اور صغیرہ وہ ہی نزد عالم اور کبرہ کو کسی پر روزگر	جو گنہ ہی خود ہی بگو جان اس سی بود کفر ای دلگاہ	اس سی ہوتا ہی کبرہ کلام ہی وہ کافر یقین ای ہر دہ
کما و نکاح صدی یادہ کر کوئی ہی ایر شادی ای خوش سر	یہ صغیرہ ہی بلا شک سی کیونکہ لانا ہی نشا از بس طعام	اس سب سی ہی ست کما نا حرام جو کوئی کما دی زیادہ پیہر
یعنی جو کما دی یادہ سیر ہو	مَنْ أَكَلَ فَوْشَ شَيْعٍ فَقَدْ أَكَلَ حَرَامًا ہر گیا اور سیر حرام ای بکنج	نشا پیہر کیا حق نی حرام
یا کسی کی گھر بیٹو فہیم دوز	کُلْ مُشْكِرًا حَرَامًا كَذًا فِي الْمَشْكُوعَةِ اور کما دگا اگر او سین شہر	پیش میں سکی ہر گاہ ذوق
مَنْ شَرِبَ فِي رَأْيٍ فَكُنَّا قُلُوبًا فِي بَطْنِهِ كَأَرْجَحِهِ		
یعنی روز حشر میں نار و حشم	اور بلا دگا اوس سی اب حشم الذَّيْثُ جَنْفُهُ وَكَأَلْبَاهُ كَلْبُ	ایک دن فرمائی تھی حضرت بی
یعنی بی مر دار دنیا سیر بند بگسل بائیں آزاد ای سپر	اور طالب و سکا ہی کتا مگر چند باشی بند سیم بند زر	شتوی میں دیکہ تو امی جان کن نا صدف قانع نشہ پر دشت
یاد کر کہ کستی میں ہی مرد خیل دوسری رکمی جو روزہ ای	پانچ روزی سال میں کشتا دسویں سی تاثیر ہوئی بچہ	یہ صغیرہ ہی بلا شک سخت یاد د فاسق سی چاہی سپر
یا کر ی از خود مد فاسق کی یا جو پنی مرد جا سہ سرخ دوز	یہ صغیرہ یہ ہی ای مرد نکو یہ صغیرہ ہی برای نیک د	کستی میں سکی صغیرہ ہی خیر منع ہی اسو اسطی ای با نیاز
یا جو پنی جامہ کہ شیم کاغذ یا شتا دی اپنی داری جو شہر	یہ صغیرہ سخت ہی بلا نقص یادہ چوڑی سر پٹی سپر	یعنی نار و نسکی کشیدہ ای اخ یہ صغیرہ ہی بہ نزد خوش خصال
اور فرمائی ہن اکثر علما ن یا کر ی عدت میں جو عورت ننگا	یعنی ہی ک طور جائزہ جوان یہ صغیرہ اوس سپر ہی ای اختیار	جیسے ڈاوی ہی سپر سپر چار مد س و زیشی بی گھر
اور نہوا و سکا اگر وارث کوئی یا قسم کر غیر کی کما دی کوئی	دن کو نکلی شب ہی گھر میں سی یہ سی ہی بیشک صغیرہ ای	یہ صغیرہ ہی بلا شک سخت یا کر ی آپس میں دوزخ کی جنگ
بعضی کستی میں صغیرہ عالمان اور حسد کشی میں اوسکا عالمان	فصل چہل و نهم در بیان حسد جو کہ موخت کی قابل علان	تزد بعضوں کی کبرہ ہی عیان جو کر ی اوس سپر حسد حاسد ہوا

اشتہار

عارفان شریعت مصطفوی دہران

طریقہ محمدی تہاران علم دین متین و متجان ملت
حضرت خاتم السلین پر واضح ہو کہ کتاب فیض انساب سہی پہ
شریعتہ شریعہ ساری مادی مسائل علم الفرائض بخشی جناب فادت
آب خدوہ ائمہ فقہین جبر المدفقین مولانا حافظ الحاج محمد عبدالحی حفظہ اللہ
عن شریعہ الفی و فوادل شریعتہ جبری مین باجارت عشتی مروج مطبع علمین
مطبع ہو کر شایع ہوئی تھی خوئی تصحیح بخشی سے السجل مطالبہ انکشاف
ہوئے کہ دست بدست شائقین بطور یرغمان خرید کر لیکے اب وہ کتاب کیاب
بلکہ نایاب نظر آئی اور چار سو سے صدائے خوشگاری بلند پائی لہذا بار ثانی کتاب
مذکورہ ہر دور سالہ سمین بالہستہ شقیض الوضویر القمقہ و بختہ
فی آذان خیال البشر حسب فرمائش مولوی عبد الواحد صاحب بیارت
عشتی مروج چھاپی گئی لہذا بیچ خدمت صاحبان مطالعہ نزدیک دور کے
التماس یہ ہو کہ کتاب مذکورہ بدول باجارت عشتی مولانا محمد علی
کوئی صاحب قصد چھاپنے یا پرنٹنگ کا فرماوین جسے شاہ
قانون شریعتہ مطبعہ محنت و لگان ہوگی عرض
نفع کے نقصان عائد ہوگا

محمد رسولان پناہ باشد

مولوی عبد الواحد عشتی

654.9

51A

گفتی بر خستلی بوسن کوگر دو خطی بوسن کی بی منت بست یعنی بی ایمان منتی ای افی گوش لای سن کلام اولیا دور کر علی حسد او بغض کن مولوی فی مشنوی بین چون گنا او ترس منت کی قابل شرکین او گر گنا نیکو ز قوم خار دار	دیو بیکر او کی تنی تو شکر کر که او بگی ده منتین نیکو بست سو سو نگو بی عطای سرور گشتی عطاری هر خدا بعد ازین بوسن که بی تنین گیا خشک بی شخص ده مرد خدا جو گری او تر حسد حاسدین دیو بگی او نگو ملک بیل و نار	کیو نگو بر منت کی قابل ست او بر من دیبا من با منت تمام ای ده بوسن ای غنی عید سرور از حسد اول خود دل پاک دار یعنی دل پر پاک از بغض حسد حقیقه زمین صبر در در دوست کیو نگو بی او کی بی ترس بر جا ای هر ده خدا بی روز شب	مع کر با بگی بی خلق جان سوشان پاک دین عالی مقام دل بر جسکی کچه نو بوی حسد خویشتر ابد از ان بوسن شمار کچه نو بوسن بجز ذکر حسد ای خشک آن کو حسد پر نیست مار و زخم سپین بی بی سدا تا بجاوی نگو هر آفت بی سدا
--	--	---	--

مصلحتی جامع در بیان ختم کتاب

مصلحتی بی ختم کی بی ختم او در عزیزی بی بی پروردگار بی بی بی بی بی بی بی بی بی شکر تر ای خدای کردگار او در بل سپر کین بوسن عمل او در کر پر پر عصبان بی هم او در خشی سپری اخوان دین یا آئی بر روح مصطفی	کر قبول اسکو خداوند او پند بی بی بی بی بی بی بی بی بی سات اجرت کی کمال جابر گشتن بوسن بی بی بی بی بی دیده بنیادی او نیست غر و دل کما تجی بخش خدا او را اسلام از رحمة الطاف رب العالمین او در طفیل بنیاد او لیا	او در بی بی بی بی بی بی بی لیکن ای بی بی بی بی بی بی بی نیکو لیکن بی بوسن ای بی بی ای بی بی بی بی بی بی بی بی بی ای عذر و کی کر حق سی دعا کما خوشی او در بوسن بی بی بی خوش نصیب و کی بی بی بی بی بی بخش بگو یا آله العالمین	بخش بی و سکون ای بی بی بی کچه نیست غلطی بی بی بی بی بی بی بی بی بی بی بی بی بی بی شهر شهر و قریه قریه بی بی بی نیکو و سکون بی بی بی بی بی حق بخشی بگو جنات نعم جسکو حق بخشید جنت بی بی بی جنت الفردوس بی بی بی بی بی
--	---	--	---

دککان بالمشقین رحمتا

قول برای خدای در حیات ما گشتا بون تجسی بی بی بی بی بی الی در توحا ناظر سکره	بس من پروردگار سوسن پروردگار ای بی بی بی بی بی بی بی بی بی الی در توحا ناظر سکره	بس من پروردگار سوسن پروردگار ای بی بی بی بی بی بی بی بی بی الی در توحا ناظر سکره	با کریم یا کریم یا کریم ای بی بی بی بی بی بی بی بی بی الی در توحا ناظر سکره
---	--	--	---

بوی بیانی خالق کی طرف یا آئی بر ما بودی قبول	جنتی جنت من بی بی بی بی بی سر کما نقبل من انعامات السمیع العلیهم	جنتی جنت من بی بی بی بی بی سر کما نقبل من انعامات السمیع العلیهم	جنتی جنت من بی بی بی بی بی سر کما نقبل من انعامات السمیع العلیهم
---	---	---	---

مناجات سیمی بجامع الحاجات تصنیف محمد خان قندهاری

کاش جادوی بی بی بی بی بی	شیری کو بی بی بی بی بی	التجاری جادوی کی سدا	بودی مقبول و نکر بارب
--------------------------	------------------------	----------------------	-----------------------

To: www.al-mostafa.com